

ابوبکر و عمر خیر الاولین و الآخین و خیر اهل الارضین و الانبیاء والمرسلین
 ابوبکر و عمر بہتر ہیں سب اگلوں پچھلوں سے اور بہتر ہیں سب آسمان والوں اور سب زمین والوں سے سوا انبیاء و مرسلین کے۔
 (کنز العمال ۱۱/۲۵۶)

مطلع القرنی فی ابانۃ سبقتہ العریض

افضلیت ابوبکر و عمر

رضی اللہ عنہما
 رضی اللہ عنہما

اضافہ شدہ ایڈیشن



مصنف:

امام اہلسنت مجدد دین و ملت پرافتخار شمع رسالت

تقدیم و تحقیق و تخریج و تحشیہ

مفتی

علی حضرت شاہ امام احمد رضا خان علیہ الرحمہ مفتی محمد حاتم خان العطاری المدنی

مکتبہ دارالکتاب

داتا دارا مارکیٹ لاہور 0322-4304109

علماء اہلسنت کی کتب Pdf فائل میں حاصل
کرنے کے لئے

”فقہ حنفی PDF BOOK“

چینل کو جوائن کریں

<http://T.me/FiqahHanfiBooks>

عقائد پر مشتمل پوسٹ حاصل کرنے کے لئے

تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن کریں

<https://t.me/tehqiqat>

علماء اہلسنت کی نایاب کتب گوگل سے اس لنک

سے فری ڈاؤن لوڈ کریں

[https://archive.org/details/](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

[@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

طالب دعا۔ محمد عرفان عطاری

زohaib حسن عطاری

دوران مطالعہ ضرور نا اڈ رلائن کیجئے، اشارات لکھ کر صفحہ نمبر نوٹ کر لیجئے۔ ان شاء اللہ عزوجل علم میں ترقی ہوگی۔

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

ابو بکر و عمر خیر الاولین و الآخرین و خیر اہل السموات و خیر اہل الارضین الا النبیین والمرسلین
ابو بکر و عمر بہتر ہیں سب انگوں پچھلوں سے اور بہتر ہیں سب آسمان والوں اور سب زمین والوں سے سوا انبیاء و مرسلین کے۔
(کنز العمال، ۱۱، ۲۵۶)

مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العمرین (۱۲۹۷ھ)

افضلیت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

مصنف

امام اہلسنت مجدد دین و ملت اعلیٰ حضرت
امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن (ت ۱۳۴۰ھ)

تقدیم و تحقیق و تخریج و تحشیہ

مفتی محمد ہاشم خان العطاری المدنی سلمہ الفنی

مکتبہ بہار شریعت، داتا دربار مارکیٹ، لاہور

فون: 03224304109

بسم الله الرحمن الرحيم
الصلوة والسلام عليك يا رسول الله
وعلى الك واصحابك يا حبيب الله

كل الحقوق
محفوظة

مطلع القمرین فی ابانة سبقة العمرین	نام کتاب
امام اہلسنت مجدد دین و ملت اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن	مصنف
مفتی محمد ہاشم خان عطاری المدنی سلمہ الغنی	تقدیم و تحقیق و تخریج و تحشیہ
مولانا محمد ثر رضا عطاری المدنی مولانا محمد منزل رضا قادری عطاری مولانا محمد ماجد علی عطاری	معاونت
مکتبہ بہار شریعت، داتا دربار، لاہور	ناشر
264	صفحات
اول: جمادی الاخریٰ ۱۴۳۱ھ بمطابق جون 2010ء دوم: صفر المظفر ۱۴۳۳ھ بمطابق جنوری 2012ء	سن اشاعت
240/-	قیمت

*** فہرست ***

صفحہ	مندرجات
13	عرض گفتنی
15	اس ایڈیشن میں کئے گئے اضافات۔
17	تقدیم (از: مفتی محمد ہاشم خان العطاری المدنی)
42	مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العمرین
43	مقدمہ: معنی افضلیت کی تحقیق میں (دس تبصروں پر مشتمل)
43	تہرہ اولیٰ تمام صحابہ و خلفاء اربعہ کے فضائل میں۔
47	سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میرے اصحاب کا ذکر آئے تو زبان روک لو۔
59	تہرہ دہم آل پاک کے فضائل کے بارے میں۔
70	ہر متقی سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی آل ہے۔
72	تہرہ ۱۱ فضائل کی تعداد اور فضائل کی قوت میں فرق کے بارے میں۔
72	بعض وہ فضیلتیں جو عند اللہ ہزار پر غالب ہیں۔
74	تہرہ دایمہ ولایت میں افضلیت کے بارے میں۔
77	تہرہ خامسہ اس بارے میں کہ تخلیقی کمالات افضلیت کا مدار نہیں۔
78	تہرہ سادس اس بارے میں کہ امور خارجیہ پر مدار افضلیت نہیں۔
79	تہرہ سابع اس بارے میں کہ تشخیص کی افضلیت من کل الوجوہ نہیں۔
93	اجل التہرات تہرہ ۱۲ اس بارے میں کہ تفضیلیہ میں دو گروہ ہیں
94	معنی افضلیت کی وضاحت۔
98	دلائل عدم اعتبار فی الافعلیہ کثرت ثواب بمعنی عموم مہام
99	دلیل اول: زیادت قرب و وجاہت کے سامنے کثرت ثواب بمعنی مذکور کی کچھ حقیقت نہیں۔
100	دلیل دوم: قاعدہ مجرد زیادۃ الاجر لا تستلزم الافضلیۃ المطلقة

100	دلیل سوم: بالا جماع صحابہ کرام تمام امت سے افضل ہیں اور حدیث شریف سے بعد والوں کے لئے زیادتی اجر ثابت ہے۔
101	دلیل چہارم: فضل کلی کا (جو اطلاق افضل علی الاطلاق کا معنی ہے) اوروں کے فضائل سے عالی ہونا ضروری ہے۔
102	دلیل پنجم: ملائکہ کو بھی باہم ایک دوسرے پر افضلیت حاصل ہے حالانکہ وہ بایں معنی راساً اہل ثواب ہی نہیں۔
103	دلیل ششم: علماء اہلسنت کا تفصیل صدیق پر ﴿ان اکرمکم عند اللہ اتقکم﴾ سے استدلال کرنا۔
104	دلیل ہفتم: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جن وجوہ سے افضلیت ثابت فرمائی ان کا منشا زیادت قرب ہے نہ کہ کثرت ثواب بمعنی مذکور۔
106	دلیل ہشتم: اگر کثرت ثواب کا اعتبار کریں تو وہ دلائل وبراہین جو بلا تکثیر رائج ہیں ان کا بے ربط ہونا لازم آئے گا۔
107	دلیل نهم: نزاع کے لئے ضروری ہے کہ مافیہ التنازع ایک ہی مرتبہ غیر مشترک ہو۔
108	دلیل دہم: زیادت اجر کے مناجات افضلیت ہونے کی علماء نے صراحتاً نفی فرمائی ہے۔
114	تطبیق عبارات
114	سنیوں کا حاصل مذہب
115	تجرۃ ثامہ: افضلیت ثابت کرنے کے دو طریقوں کے بارے میں۔
115	پہلا طریقہ: نصوص شرعیہ کی صراحت سے
115	دوسرا طریقہ: استدلال و استنباط و تالیف مقدمات سے
119	تجرۃ عاشرہ: دفع بقیہ اوہام فرقہ سففہ میں چند تنبیہ پر
119	حجیہ نمبر ۱
120	مورد نزاع فضل کلی ہے۔
120	حجیہ نمبر ۲

122	شیخین کو من حیث الخلافۃ اور مولا علی کو من حیث الولایۃ افضل کہنے والوں کی تردید
122	چند باتیں مطلقاً سب سفویہ سے۔
123	تنقیح 1: سلسلہ واحدہ میں مافیہ التفاضل ایک ہی ہوتا ہے۔
125	تنقیح 2
125	تنقیح 3
126	تنقیح 4
129	حبیبہ نمبر ۲
130	حبیبہ نمبر ۳
131	حبیبہ نمبر ۴
132	سلسلہ مبادی بانجام رسیدن درخت بمنزل مقصود کشیدن۔
134	باب اول: نصوص و اخبار و احادیث و اجماع و آثار سے افضلیت شیخین کے اثبات میں۔
134	الفصل الاول فی الاجماع
135	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا فرمان
135	حضرت میمون بن مہران کا جواب
136	عامہ کتب اصول میں افضلیت شیخین پر بتقریح اجماع منقول ہے
136	افضلیت شیخین پر اجماع ہے، کتب اصول سے 13 عبارات
139	علمائے دین تفضیلیہ کو سنی شمار نہیں کرتے اہل بدعت کی شاخ جانتے ہیں
139	تفضیلیہ کے بدعتی ہونے پر علما کی 16 عبارات
145	اشہاء
145	انتہاء
145	(وجہ اول)
146	وجہ دوم
147	وجہ سوم

149	وجہ چہارم
150	شاہد اول
150	شاہد ثانی
150	شاہد ثالث
151	شاہد رابع
152	فائدہ ایمانیہ
152	شاہد خامس
155	فائدہ جلیلہ (یہ مسئلہ قطعی ہے یا ظنی)
156	مذمت مخالفیت جماعت
156	حیاء الختام
156	مخالف جماعت کی مذمت میں روایات
161	اہل بدعت کی مذمت میں روایات
163	حکم تفضیلیہ و سنفضیہ
164	الفصل الثانی فی الآیات القرآنیۃ والنجوم الفرطانیۃ
164	آیت اولی
165	تنبیہ ۱
166	تنبیہ ۲
166	اشتباہ
167	اختباہ
174	آیت ثانیہ
174	آیت میں امت محمدیہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کی 3 قسمیں فرمائیں
174	ظالم، مقصد، سابق بالخیرات تینوں کا حکم قرآن پاک سے
175	صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سابق بالخیر ہیں 6 روایات

178	آیتِ ثالثہ
182	آیتِ رابعہ
183	آیتِ خامسہ
184	آیتِ سادسہ
185	آیتِ سابعہ
187	آیتِ ثامنہ
187	آیتِ ناسعہ
187	آیتِ عاشرہ
189	تنبیہ الختام
191	الفصل الثالث فی الاحادیث النبویۃ
192	حدیثِ اول
193	حدیثِ دوم
193	فائدہ: حدیث میں 2 امر قابل لحاظ ہیں....
194	حدیثِ سوم
195	حدیثِ چہارم
195	حدیثِ پنجم
195	حدیثِ ششم
196	حدیثِ ہفتم
196	حدیثِ ہشتم
196	حدیثِ (۹)
196	حدیثِ دہم
197	حدیثِ یازدہم (۱۱)
197	حدیثِ نمبر ۱۲

197	حدیث نمبر ۱۳
197	حدیث نمبر ۱۴
197	حدیث نمبر ۱۵
198	حدیث نمبر ۱۶
198	حدیث نمبر ۱۷
200	باب دوم: فضائل و خصائص عجیبہ
201	فصل اول: جان نثاری و پروانہ داری صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں
201	مصائب شدیدہ و اہوال مدیدہ میں ابوبکر ہی نے حمایت و نصرت کی، اس دعویٰ کا 10 وجہ سے ثبوت
202	وجہ اول
202	وجہ دوم
203	وجہ سوم
203	وجہ چہارم
204	وجہ پنجم
204	وجہ ششم
205	وجہ ہفتم
206	وجہ ہشتم
207	وجہ نہم
209	وجہ دہم
210	وجہ سابقہ میں مذکور تمام مضامین کا احادیث معتبرہ سے ثبوت
221	فصل
221	در بار نبوت میں جو قرب و وجاہت تیغین کو حاصل ہے ان کے غیر کو نہیں، 30 وجہ سے اس کا ثبوت
222	وجہ ۱
222	وجہ ۲

222	وجہ ۳
222	وجہ ۴
223	وجہ ۵
224	وجہ ۶
224	وجہ ۷
225	وجہ ۸
225	وجہ ۹
225	وجہ ۱۰
225	وجہ ۱۱
226	وجہ ۱۲
227	وجہ ۱۳
227	وجہ ۱۴
228	وجہ ۱۵
228	وجہ ۱۶
231	وجہ ۱۷
231	وجہ ۱۸
232	وجہ ۱۹
233	وجہ ۲۰
233	وجہ ۲۱
239	وجہ ۲۲
240	وجہ ۲۳
240	وجہ ۲۴
241	وجہ ۲۵

241	وجہ ۲۶
241	وجہ ۲۷
242	وجہ ۲۸
243	وجہ ۲۹
246	الکلام البہی فی تشبہ الصدیق بالنبی
246	فصل سادس: ابوبکر کی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت میں
247	صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی مشابہتیں اوروں کی مشابہتوں پر من حیث الکثرة اور من حیث القوة رجحان رکھتی تھیں
247	دعویٰ مذکورہ پر دلیل اجمالی
248	مشابہت ۱
250	مشابہت ۲
251	مشابہت ۳
253	مشابہت ۴
254	مشابہت ۵
257	مشابہت ۶
258	ماخذ و مراجع
262	فہمی نسخہ کا عکس

عرض گفتنی

کسی کتاب کے قلمی نسخہ پر کام کرنے میں کس قدر دشواریوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے اہل علم حضرات سے پوشیدہ نہیں خاص کر جب وہ نسخہ کافی پرانا ہو، کئی جگہ سے گھن کی نظر ہو چکا ہو اور وہ ایک ہی نسخہ دستیاب ہو تو آزمائش اور بڑھ جاتی ہے اس کا ایک سرسری سا اندازہ کتاب کے آخر میں دیئے گئے قلمی نسخے کے عکس کو دیکھ کر بھی لگایا جاسکتا ہے بہر حال اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کی توفیق سے ہم ان مشکلات سے گزر کر اس کام کو پایہ تکمیل تک پہنچانے میں کامیاب ہوئے۔ اس دوران کچھ احباب نے مفید مشوروں سے نوازا اور بعض نے عملی طور پر ہاتھ بھی بٹایا میں ان تمام کا احباب کا شکر گزار ہوں اللہ رب العزت دنیا و آخرت میں انھیں جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین

اس کتاب لا جواب کو دور جدید کے طرز طباعت سے ہم آہنگ کرنے کے لئے جس قدر کام کیا گیا اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

☆.... ابتدا میں راقم نے بعنوان ”تقدیم“ ایک مضمون تحریر کیا ہے جس میں رسالے کا مختصر تعارف اور چند صفحات میں پورے رسالے کا لب لباب و خلاصہ بیان کیا گیا ہے۔

☆.... اس کتاب میں دو حاشیوں کا اہتمام کیا گیا ہے سب سے نیچے والا حاشیہ راقم کی جانب سے ہے جس کی نشاندہی متن اور حاشیہ میں (1)، (2)، (3) علی حد القیاس سے کی ہے جبکہ اس سے اوپر والے حاشیہ میں امام اہلسنت کی اپنی تعلیقات مندرج ہیں جن کے آخر میں ”۱۲ منہ“ لکھا ہوا ہے ان تعلیقات کی نشاندہی کے لئے متن اور حاشیے میں شمار ☆ لگایا ہے۔

☆.... آیات قرآن عظیم، احادیث و آثار اور دیگر عربی و فارسی عبارات کو نمایاں کرنے کے لئے علیحدہ علیحدہ فاؤنٹ میں تحریر کیا ہے۔ نیز آیات کو بڑی بریکٹ ﴿ ﴾ احادیث و آثار کو ڈبل بریکٹ (()) اور دیگر عبارات کو انورٹڈ کوماز ” “ کے مابین لکھا ہے۔

☆.... جن آیات، احادیث اور عربی و فارسی عبارات کا ترجمہ امام اہلسنت رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ نے خود متن میں ذکر نہیں کیا ان کا ترجمہ نیچے والے حاشیہ میں تحریر کر دیا ہے اور اگر کہیں متن میں ترجمہ کیا ہے تو آخر میں ”ت“ لکھ کر نشاندہی کر دی ہے تاہم بعض عبارات کا ترجمہ مخطوطے کے حاشیہ میں مرقوم تھا اور اس کے آخر میں ”۱۲“ لکھا ہوا تھا اور ترجمہ کس ذی علم نے کیا ہے اس کے بارے میں کچھ علم نہیں ہو سکا ان تراجم کو بھی نیچے والے حاشیہ میں درج کر دیا ہے اور ان کے آخر میں لکھا ہوا ”۱۲“ ان کو دیگر سے ممتاز کرتا ہے۔

☆.... قرآن پاک کی آیات کا ترجمہ خاص طور پر اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے شہرہ آفاق ترجمہ قرآن ”کنز الایمان“ سے نقل کیا ہے۔

☆.... آیات قرآن عظیم، احادیث و آثار، فقہی و کلامی جزئیات اور دیگر عبارات کی حتی المقدور تخریج کر دی ہے تاہم بعض احادیث مبارکہ جنہیں امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے کئی کتب کے حوالے سے نقل فرمایا ہے ہم نے ان کی تخریج میں اکثر جگہ ایک ہی حوالے پر اکتفاء کیا ہے۔

☆.... اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ”مطلع القمرین“ میں احادیث کے ساتھ جو رموز مثلاً **ات، عس، علی، عس، مطلب، ی** وغیرہ تحریر فرمائے ہیں ان سب کی مراد تک ہماری رسائی نہیں ہوئی بنا بریں بعض مقامات پر احادیث کی تخریج مندرجہ رموز کے مطابق نہ ہو سکی اس لئے رموز کی وضاحت نہ کرنے اور بعض احادیث کی تخریج خلاف رموز درج کرنے پر ہم معذرت خواہ ہیں۔

☆.... قلمی نسخہ کی شکستگی کے باعث جن مقامات سے عبارت مکمل طور پر سمجھ نہیں آتی تھی ان کی تکمیل کی بھی پوری کوشش کی گئی ہے۔ وہ یوں کہ جو عبارات بطور حوالہ کسی کتاب سے منقول تھیں انھیں اصل کتاب سے دیکھ کر مکمل کر دیا اور اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی ذاتی نگارشات میں جہاں کہیں چند الفاظ غائب تھے وہاں ربط برقرار رکھنے کے لئے بعض الفاظ خود لکھ کر عبارت مکمل کی ہے مگر ان الفاظ کو اصل تحریر سے جدا و ممتاز رکھنے کے لئے ان کے اوپر خط کھینچ دیا ہے۔ پھر بھی بعض مقامات پر (جہاں کچھ مناسب الفاظ سمجھ نہ پڑے) ڈالٹس لگا دیئے ہیں اور ڈالٹس لگانے میں عموماً حصہ بقدر جثہ کا لحاظ رکھا ہے نیز جہاں کہیں طویل عبارت

غائب ہے تو حاشیہ میں وضاحت کر دی ہے کہ مثلاً یہاں نصف صفحہ تک بیاض ہے وغیرہ۔
☆.... بغرض تسہیل پیرا گرافنگ اور بعض جگہ اعراب کا بھی اہتمام کیا ہے اور بعض مقامات پر قدیم رسم الخط کی بجائے جدید رسم الخط استعمال کیا ہے مثلاً ”اوس“ کی جگہ ”اس“ اور ”اون“ کی جگہ ”ان“ لکھا ہے وغیرہ۔

☆.... کتاب میں بعض جگہ یہ الفاظ (میں، کہ، کی، کے، پر، سے) نہیں تھے اور ان کے بغیر عبارت کو سمجھنا مشکل معلوم ہو رہا تھا اس لئے ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے اور اصل تحریر سے نمایاں کرنے کے لئے انہیں ہلالین () میں لکھا ہے۔

اس ایڈیشن میں کئے گئے اضافات

☆.... برادر اعلیٰ حضرت استاذِ زمن مولانا حسن رضا خان رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ ”الرائحة العنبرية من المجرورة الحميرية“ ملقب بلقب مشعر سال عیسوی 1883ء ”تزک مرتضوی“ مطبوعہ از مطبع جماعت تجارت متفقہ اسلامیہ لمیٹڈ، میرٹھ کے آخر میں ”مطلع القمرین“ کے تبصرہ سابعہ کا کچھ حصہ طبع ہوا تھا اس کی مدد سے اس کی بعض نامکمل عبارات کی تکمیل کر دی گئی ہے۔

☆.... ”تزک مرتضوی“ کے آخر میں مطبوعہ ”مطلع القمرین“ کے تبصرہ سابعہ پر برادر اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ایک تعلیق اور اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بعض ایسے منہیات ملے جو ”مطلع القمرین“ کے قلمی نسخہ میں مذکور نہیں تھے انہیں بھی شامل اشاعت کیا گیا ہے اور ہر ایک کے ساتھ وضاحت کر دی ہے کہ یہ حاشیہ مخطوطے میں نہیں تھا ”تزک مرتضوی“ سے نقل کیا گیا ہے۔

☆.... مخطوطے میں مولائے کائنات شیر خدا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی منقبت ”السلاماء احمدت صہر و برادر آمدہ“ کے پانچ اشعار مکمل اور چھٹے شعر کا ایک مصرعہ لکھا ہوا تھا اور اس کے بعد ایک صفحہ کامل تک بیاض تھا ہم نے بقیہ اشعار حدائق بخشش سے نقل کر کے منقبت کو مکمل کر دیا ہے۔ نیز قلمی نسخہ میں موجود شعر ”مساء

تاسار گومتاب و مہر د خشار گومترخش "حدائق بخشش کے مطبوعہ کسی نسخہ میں نہیں تھا تو گویا اس نسخہ سے حدائق بخشش میں موجود منقبت اور حدائق بخشش سے اس نسخے میں مذکور منقبت کی تکمیل ہو گئی۔

☆.... کتاب کے آخر میں ماخذ و مراجع کی فہرست مصنفین کے نام و سن وفات اور مطبوعہ کے ساتھ شامل کر دی ہے۔

☆.... کتاب کے آخر میں مخطوطے کے 2 صفحات کا عکس شامل کر دیا ہے۔

محمد ہاشم خان العطاری المدنی

تقدیم

امام اہل سنت مجدد دین و ملت اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے سیدنا صدیق اکبر و سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی افضلیت پر قرآن و حدیث سے دلائل کا استخراج فرمایا اور ایک کتاب بنام ”منتہی التفصیل لمبحث التفضیل“ لکھی نام ہی سے ظاہر ہے کہ اس میں آپ نے انتہائی تفصیل سے کلام فرمایا یہ کتاب نوے (90) اجزاء پر مشتمل تھی پھر آپ نے اس کی طوالت کو مملن خواطر جانتے ہوئے اس کی تلخیص فرمائی اور اس تلخیص کا نام ”مطلع القمرین فی ابانۃ سبۃ العمرین“ رکھا۔ ایک عرصہ تک یہ رسالہ غیر مطبوعہ ہی رہا اور پاک و ہند کی چند لائبریریوں کی زینت بنا رہا اور اب الحمد للہ عزوجل تحقیق و تخریج کے مراحل سے گزرنے کے بعد آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فتاویٰ رضویہ شریف میں اس تلخیص کا مختلف مقامات پر تقریباً نو جگہ ذکر فرمایا ہے چنانچہ آپ علیہ الرحمۃ فتاویٰ رضویہ، جلد 30 صفحہ 132 پر اپنے رسالہ ”تجلی المقہن بان نبینا سید المرسلین“ میں اس کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں: ”فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ سے مسئلہ تفصیل حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں دلائل جلائل قرآن و حدیث سے جو اکثر بحمد اللہ استخراج فقیر ہیں نوے جزء کے قریب ایک کتاب مسمیٰ بہ ”منتہی التفصیل لمبحث التفضیل“ لکھی جس کے طول کو مملن خواطر سمجھ کر ”مطلع القمرین فی ابانۃ سبۃ العمرین“ میں اس کی تلخیص کی“

اس کے علاوہ فتاویٰ رضویہ میں درج ذیل مقامات پر ”مطلع القمرین“ کا تذکرہ فرمایا ہے۔

- | | |
|----------------------------------|----------------------------------|
| (۱) فتاویٰ رضویہ جلد 4 صفحہ 533 | (۲) فتاویٰ رضویہ جلد 5 صفحہ 581 |
| (۳) فتاویٰ رضویہ جلد 10 صفحہ 811 | (۴) فتاویٰ رضویہ جلد 15 صفحہ 717 |
| (۵) فتاویٰ رضویہ جلد 28 صفحہ 456 | (۶) فتاویٰ رضویہ جلد 28 صفحہ 462 |

(۷) فتاویٰ رضویہ جلد 28 صفحہ 270 (۸) فتاویٰ رضویہ جلد 29 صفحہ 278

اس رسالے کا اجمالی تعارف کچھ یوں ہے:

اس رسالہ کا جو حصہ ہمیں دستیاب ہو سکا اس میں امام اہلسنت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کم و بیش 70 آیات قرآنیہ، 235 احادیث مبارکہ اور اکابر علمائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کی کثیر عبارات ذکر فرما کر شیخین کریمین کی افضلیت و برتری ثابت فرمائی ہے۔
یہ رسالہ دو مقدمات، دو ابواب اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے۔

ہمارے پاس موجود نسخے میں ایک ہی مقدمہ تھا اور اس طرف کوئی اشارہ نہیں تھا کہ کتاب 2 مقدموں پر مشتمل ہے یا اس کا ایک ہی مقدمہ ہے مگر اس دوسرے ایڈیشن کی اشاعت سے قبل برادر اعلیٰ حضرت شہنشاہِ نخن مولانا حسن رضا خان علیہ رحمۃ المنان کا رسالہ ”الرائحة العنبرية من المجرمة الحمودية“ ملقب بلقب شعر سال عیسوی 1883ء ”تزکِ مرتضوی“ دستیاب ہوا جس کے آخر میں استاذِ زمن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ”مطلعم العمرین“ کے مقدمے سے تبصرہ سابعہ کا کچھ حصہ نقل فرمایا ہے اور اس کی سرخی اس طرح دی ہے:

”نقل تبصرہ سابعہ از تبصرات عشرہ مقدمہ ثانیہ رسالہ تفصیل تصنیف مدیف حضرت رضا مدظلہ الجلیل برداشتہ و داغ حسرت و مازکبت بردل حاسدان و سر مفسدان گذاشتن
قال مد ظلہ العالی مدی الایام واللہالی“

(تزکِ مرتضوی، مطبع جماعت تجارت متفقہ اسلامیہ لمبڈ میرٹھ، صفحہ 13)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ کتاب 2 مقدموں پر مشتمل تھی اور ہمارے پاس موجود مقدمہ ”مقدمہ ثانیہ“ ہے۔ اور مقدمہ اولیٰ دستیاب نہیں ہو سکا۔

مقدمہ ثانیہ میں اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے افضلیت کے معنی کی تحقیق کرتے ہوئے دس تبصرے تحریر فرمائے ہیں۔

ان تبصروں کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

تبصرہ اولیٰ:

اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء علیہم السلام کی قربت و محبت کے لئے امت کے بہترین افراد کو چنا تا کہ وہ انبیاء کے اخلاق و معاملات کو سیکھ کر اپنے قول و فعل سے بعد والوں تک پہنچائیں اور دین اسلام نے ہمیشہ رہنا ہے لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایسے اصحاب کو پسند فرمایا جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اس طریقے سے اختیار کر کے آگے پہنچائیں کہ وہ تعلیمات ہمیشہ باقی رہیں۔

محبت جب قدرت پاتا ہے تو اپنے محبوب کی رفاقت کے لئے اعلیٰ ترین افراد مقرر کرتا ہے اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے اور حضور کی محبوبیت اظہر من الشمس ہے لہذا حضور علیہ السلام کے رفقاء امت کے بہترین افراد ہونے چاہئیں لہذا جو کسی صحابی پر طعن کرتا ہے تو وہ یا تو قدرت خداوندی کا منکر ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبیت کا انکار کرنے والا ہے۔

لوگوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں کوئی نرمی سے نصیحت قبول کرتا ہے تو کوئی سختی سے، لہذا صحابہ کرام جو کہ نابالغ رسالت ہیں مختلف رنگ پر ہیں یعنی مختلف خصوصیات رکھتے ہیں کسی کی طبیعت میں جمال غالب ہے تو کسی کی طبیعت میں جلال غالب، کسی میں کوئی خاص خوبی ہے جو کسی دوسرے میں نہیں پائی جاتی تو کسی میں کوئی۔ پھر امام اہلسنت نے بہت سے صحابہ کرام علیہم الرضوان میں خاص خاص خوبیاں گنوائیں جو دوسروں میں نہیں پائی جاتیں، بالخصوص خلفاء اربعہ کی خصوصیات۔

تبصرہ ثانیہ:

امام اہلسنت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس تبصرہ میں اہل بیت اطہار کے فضائل بیان کئے ہیں، فرماتے ہیں کہ ایک غلام نے سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کا خون حجامت پی لیا تو اسے ارشاد فرمایا: تو دوزخ سے بچ گیا۔ عزیز! جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خون پاک کی برکت سے آتش دوزخ حرام ہوگئی تو جو اسی خون سے بنے ہیں اور وہ ان کے رگ و پے میں جاری

وساری ہے ان کے غلاموں کو دوزخ کی آگ کیونکر پہنچ سکتی ہے۔

(مزید فرماتے ہیں) مگر اس کے باوجود قرآن و حدیث نے ہمیں کان کھول کر سنا دیا کہ نسب و جزئیت عند اللہ مدارِ افضلیت نہیں بلکہ اس کا مدارِ مزیت دین و تقویٰ ہے۔ (پھر اس پر دلائل ارشاد فرمائے)

ایک مقام پر فرمایا کہ اگر نسب و جزئیت مدارِ افضلیت ہوتا تو فاطمہ و زینب و رقیہ و ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہن کو مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ پر تفصیل ہوتی بلکہ حسنین کریمین مولیٰ علی سے افضل ہوتے حالانکہ یہ باجماع فریقین باطل ہے، خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حسنین کریمین پر تفصیل دی، اس سے پتا چلا کہ نسب و جزئیت مدارِ افضلیت نہیں۔

ایک حدیث میں ہے ((آل محمد کل علی)) محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل ہر متقی ہے۔ لہذا صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے کسی کو شرفِ جزئیت سے محرومی نہیں، وہ سب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل و عیال ہیں۔

تبصرہ ثالثہ:

بعض فضیلتیں اس درجہ قبول و رضا میں واقع ہوتی ہیں کہ وہ ایک عند اللہ ہزار پر غالب آتی ہے۔ (پھر امام اہلسنت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے احادیث صحیحہ سے اس کی متعدد مثالیں ارشاد فرمائیں) جیسا کہ ایک ساعتِ صغیر جہاد میں کھڑا ہونا ہزار دن کی عبادت اور ایک رات راہِ خدا میں پہرہ دینا ہزار دنوں کے روزے اور ہزار راتوں کا قیام۔ عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”واللہ ابو بکر کا ایک دن اور رات عمر کی تمام عمر سے بہتر ہے۔“

تبصرہ رابعہ:

غیر کی طرف سے توجہ ہٹا کر اللہ کی طرف توجہ لگا دینا سیرالی اللہ کہلاتا ہے، اس کے منتہی کو مقامِ فنا فی اللہ کہتے ہیں، اس میں سب اولیاء برابر ہوتے ہیں، جب ماسوی اللہ

آنکھوں سے گر گیا اور مرتبہ فنا تک پہنچ کر قدم آگے بڑھا تو وہ سیر فی اللہ ہے، یہاں قرب الہی کا فرق ظاہر ہوتا ہے، جس کی سیر فی اللہ زیادہ وہی خدا سے زیادہ نزدیک۔

پھر بعض بڑھتے چلے جاتے ہیں اور بعض کو دعوتِ خلق کے لئے تنزلِ ماسوتی عطا فرمایا جاتا ہے اسے سیر من اللہ کہتے ہیں، ان سے سلسلہ بیعت رواج پاتا ہے، یہ اگرچہ جداگانہ فضیلت ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کی سیر فی اللہ اگلوں سے بڑھ جائے، آخر نہ دیکھا کہ مولیٰ علی کے خلفائے کرام میں امام حسین اور خواجہ حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو مرتبہ ارشاد و خرقہ خلافت ملا اور حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کوئی سلسلہ جاری نہ ہوا حالانکہ امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرب و ولایت خواجہ حسن بصری سے بالیقین اتم و اعلیٰ ہے اور ظاہر احادیث سے امام حسین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر بھی ان کا فضل ثابت۔

تبصرہ خامسہ:

معاملہ فہمی، شجاعت، سخاوت وغیرہ خصوصیات مدارِ افضلیت نہیں، ان فضائل میں تو کفار بھی اہل اسلام کے شریک ہیں، حکومتِ کسری، شجاعتِ رستم، سخاوتِ حاتم یا دگاز زمانہ ہیں۔ پھر ایسے فضائل کو صحابہ کی تفصیل باہمی کا مدار بنانا ان کی شانِ رفیع میں گستاخی ہے۔

تبصرہ سادسہ:

بے شک اہل فضل بالخصوص انبیاء علیہم السلام سے رشتہ داری عظیم سعادت ہے مگر یہ باتیں امورِ خارجیہ ہیں نہ کہ محاسنِ ذاتیہ۔ لہذا اہل و عیال کی برائی سے نہ ذاتِ مرد میں کوئی نقص پیدا ہو، نہ ان کی خوبی و بہتری سے نفسِ شخص میں کچھ فضیلت زیادہ ہو۔

اسی لئے آج تک کسی نے عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضراتِ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل نہ بتایا حالانکہ شیخین کی بیبیاں خاندانِ نبوت سے نہ تھیں اور عثمان غنی کے نکاح میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیاں آئیں۔

لہذا انسا و اطفال میں باہم موازنہ کر کے تفصیل پر دلیل چاہنا تصویر پر بنے بادل

سے بہار چاہنا اور قالین پر بنے شیر سے شکار طلب کرنا ہے۔ ہاں جہاں تفصیل دوسرے دلائل سے ثابت ہو وہاں اس کی تائید میں یہ امور پیش کئے جاسکتے ہیں۔ مستقل دلیل کے طور پر پیش نہیں کئے جاسکتے۔

نوح علیہ السلام کی زوجہ اور ان کا بیٹا کنعان کفار و بددین تھے اس سے فصل نوح میں کیا کی آئی اور یعقوب علیہ السلام کی بیٹیاں بیٹے سب صحائے مومنین تھے اس سے ان کا مرتبہ نوح علیہ السلام پر کب بڑھ گیا۔

تبصرہ سابعہ:

شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی فضیلت مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر من کل الوجوہ نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو متعدد ایسے خصائص عطا فرمائے ہیں جن میں کسی صحابی کا حصہ نہیں۔ پھر امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعدد فضائل و خصائص بیان فرمائے۔

تبصرہ ثامنہ:

پہلے پہلے تو مسئلہ تفصیل میں دو ہی مذہب تھے، اہل سنت حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو سب صحابہ سے افضل مانتے اور تفصیلیہ مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سب سے افضل مانتے۔

مگر زمانہ کے گزرنے کے ساتھ ساتھ اس مسئلہ میں دو سے چار مذاہب ہو گئے، ادھر والوں میں سے بعض نے من کل الوجوہ تفصیل شیخین کا دعویٰ کر دیا اور ادھر والوں میں سے بعض نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ ہم اہل سنت کی ترتیب مانتے ہیں کہ سب سے افضل صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی ہیں مگر فلاں حیثیت سے اور دوسری حیثیت سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل ہیں۔ یہ ان لوگوں نے اس لئے کیا کہ لوگ انہیں اہلسنت کہیں کوئی تفصیلیہ نہ کہے اور موقف تفصیلیہ والا ہی اپنائے رکھیں۔

اہل سنت ہرگز صرف کسی خاص جہت سے افضلیت صدیق کے قائل نہیں بلکہ وہ تو صدیق کے لئے افضلیت مطلقہ کے قائل ہیں یعنی جب مطلق (بغیر کسی قید کے) افضل کہا جائے گا تو اس سے مراد صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی ہوں گے۔

تبصرہ تاسعہ:

کسی کی افضلیت ثابت کرنے کے دو طریقے ہیں:

(۱) نصوص شرعیہ میں کسی کی نسبت تصریح ہو کہ وہ اکرم و افضل ہے اور یہ طریقہ تمام طرق سے احسن و اسلم ہے کیونکہ نص شارع کے بعد کسی کو چون و چرا کی مجال نہیں۔

(۲) دوسرا طریقہ استدلال و استنباط و تالیف مقدمات کا ہے۔ دونوں طریقوں پر تفصیل صدیق و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ثابت ہے۔ پھر امام اہل سنت علیہ الرحمۃ نے اس پر دلائل ارشاد فرمائے۔

تبصرہ عاشرہ:

اس تبصرہ میں چند تنبیہات ہیں جن کا خلاصہ درج ذیل ہے:

تنبیہ نمبر ۱:

اس میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ شیخین کی تفصیل صرف اس بات میں ہے کہ اسلام و مسلمین کو ان سے نفع زیادہ پہنچا، ان کے عہد خلافت میں شہر بہت فتح ہوئے۔ امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے ان کا رد اس طور پر فرمایا کہ تفصیل جزئی محل نزاع نہیں کہ اس طرح تو بعض باتوں میں شیخین کو مولیٰ علی پر اور بعض باتوں میں مولیٰ علی کو شیخین پر فضیلت حاصل ہے۔ بلکہ محل نزاع تفصیل کلی ہے کہ مطلق طور پر بغیر کسی قید کے جب بھی افضلیت کا اطلاق ہوگا تو وہ شیخین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر ہوگا۔

تنبیہ نمبر ۲:

اس میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما من حیث

الخلافت افضل ہیں اور حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ من حیث الولاۃ اور اس کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ خلافت صدیق و عمر کو پہلے پہنچی اور مولیٰ علی کو بعد میں اور سلاسل اہل طریقت حضرت علی پر منتہی ہوتے ہیں نہ کہ شیخین پر۔ ان لوگوں کا رد امام اہل سنت نے درج ذیل چار تنقیحات میں فرمایا ہے۔

تنقیح نمبر ۱:

سلسلہ تفصیل عقیدہ اہلسنت میں یوں منتظم ہوا ہے کہ افضل الغلمین محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، پھر انبیاء سابقین پھر ملائکہ مقربین پھر شیخین پھر ختمین پھر بقیہ صحابہ کرام صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین۔ اب ہم پوچھتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور انبیاء سے افضل کہا جاتا ہے تو آیا اس کے سوا کچھ اور معنی مفہوم ہوتے ہیں کہ حضور کا رتبہ عالی اور قرب و وجاہت و عز و کرامت ان سے زیادہ، اسی طرح جب انبیاء کو ملائکہ اور ملائکہ کو صحابہ سے افضل کہتے ہیں اس معنی کا غیر ذہن میں نہیں آتا تو شیخین کو جو مولیٰ علی سے افضل کہا وہاں بھی قطعاً یہی معنی لئے جائیں گے ورنہ سلسلہ بکھر جائے گا۔

تنقیح نمبر ۲:

اہلسنت کہتے ہیں: افضل الصحابہ صدیق ہیں پھر فاروق پھر ذی النورین پھر ابوالحسنین پھر بقیہ عشرہ پھر باقی صحابہ جو حضرات ہر خلافت میں تفاضل مانتے ہیں ان کے نزدیک یہ حیثیت آگے کیسے چلی گی، کیا بقیہ عشرہ و باقی صحابہ بھی خلفاء تھے؟ ان میں تفصیل کیسے ہوگی۔

تنقیح نمبر ۳:

یہ لوگ کہتے ہیں کہ اہلسنت شیخین کو افضل کہتے ہیں تو اس سے مراد یہ ہے کہ ایک جہت سے افضل یہ اور ایک جہت سے وہ۔ اگر یہی بات ہے تو علمائے اہلسنت کو کیا ہوا ہے کہ صحابہ سے لے کر اب تک اسی جہت کا اعتبار کرتے ہیں جس سے شیخین افضل ہوئے،

کبھی تو دوسری جہت کا بھی اعتبار کرنا چاہئے تھا جیسے جگہ جگہ یوں فرماتے ہیں کہ ”افضل البشر بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی“ (ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد (اس امت میں) سب سے افضل بشر ابو بکر ہیں پھر عمر پھر عثمان پھر علی ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین)۔ دس بیس یا دس بیس نہ سہی تین چار کتابوں میں ”افضل البشر بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم علی ثم ابو بکر ثم عمر“ بھی تو کہتے۔ یہ کیا ہوا کہ اس جہت کو یکنخت بھول گئے اور ہمیشہ صدیق افضل صدیق افضل کہتے رہے۔

تنقیح نمبر ۴:

شیخین کی نسبت حضور سید الانس والجان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و مولیٰ علی و اہل بیت کرام و صحابہ عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی زبان حق ترجمان پر جاری کلمہ تم سے صاف صاف نہیں کہا جاتا کہ وہ سب سے افضل ہیں بلکہ جب کہتے ہو اس میں کسی جہت و حیثیت کی قید لگا لیتے ہو تمہارا یہ قید لگانا ہی دلیل باہر ہے کہ تم اس عقیدہ پر ثابت نہیں جسے قرآن و حدیث و اجماع ثابت کر رہے ہیں ورنہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مولیٰ علی و اہل بیت و سائر صحابہ بے تخصیص و تقیید ان پر لفظ افضل کا اطلاق کرتے رہے تم بھی ایسا ہی کرتے۔

تنبیہ نمبر ۳:

بعض حضرات گمان کرتے ہیں کہ جب ہم نے قرب الہی میں شیخین کو افضل بتایا تو یہ تفضیل من جمیع الوجوہ ہو گئی حالانکہ وہ عقلمندانہ نہیں دیکھتے کہ ہم صراحۃً تفضیل من جمیع الوجوہ کا انکار کرتے ہیں اور اس کے ماننے والوں کا رویہ بلیغ کرتے ہیں۔ ان کی یہ غلط فہمی فصل مطلق اور تفضیل من جمیع الوجوہ کا مفہوم نہ سمجھنے کی وجہ سے ہے۔

تنبیہ نمبر ۴:

بعض حضرات گمان کرتے ہیں کہ ہم جو مرتبہ شیخین کو مولیٰ علی کے رتبہ سے بڑھا دیتے ہیں العیاذ باللہ حضرت مولیٰ علی (ان پر ہماری روح فدا ہو) کے درپے تو ہیں ہیں حالانکہ یہ

ان کی محض نادانی اور مسلمانوں پر بلا وجہ سوء ظن ہے۔

عزیزو! ہمیں حکم ہے کہ ہر ذی فضل کو اس کا فضل دیں جب ہم نے مرتبہ حضرت مولیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انبیاء و مرسلین اور ان تین حضرات کے بعد تمام صحابہ کرام و اہلبیت عظام و تمام مخلوق الہی جن و بشر و ملائکہ سے زیادہ جانتا تو ان کا مرتبہ عند اللہ ایسا ہی تھا پھر توہین کیا ہوئی، توہین تو عیاذ اللہ جب ہوتی کہ ان تین حضرات کے سوا اور کسی کو حضرت مولیٰ علی سے افضل بتاتے جیسا کہ تم فعل حضرات شیخین کو کس کس طرح ہلکا کرتے ہو۔

اور جو اسی کا نام توہین ہے کہ جن کا فضل قرآن و حدیث سے ثابت ان سے مفضول مانئے تو جو حضرات انبیائے سابقین صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کا مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ عالیہ سے کم مانے وہ معاذ اللہ ان کی توہین کرنے والا ٹھہرے اور توہین انبیاء قطعاً کفر ہے۔

اے عزیز! اسی لئے ہمارے آئمہ تصریح فرماتے ہیں فضل شیخین فضل ختمین سے زائد ہے بے اس کے کہ فضل ختمین میں کوئی قصور و فتور راہ پائے۔

تنبیہ نمبر ۵:

اس میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ اس قدر اپنا عقیدہ ہے کہ خلفائے اربعہ سب اہل فضیلت و عالی مرتبت تھے باقی ان میں ایک کو دوسرے پر تفصیل ہمارا منصب نہیں، ہماری عقلیں ان حضرات کے رتبہ کو کیا جانیں۔ اس کا جواب امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے کچھ اس طرح دیا ہے کہ اکابر ائمہ جو تفصیل شیخین کا حکم دیتے ہیں تو ان کی پیروی سے کیا چارہ ہے اگر کوئی معاذ اللہ کہے کہ وہ بھی ان کے مراتب سے ناواقف تھے تو کیا معاذ اللہ وہ بغیر علم کے رجماً بالغیب حکم کرتے رہے اور خود حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تفصیل شیخین تو اتر آ رہی ہے تو کیا وہ خود بھی اپنے مرتبہ سے واقف نہ تھے۔

ان لوگوں سے پوچھا جائے کہ یہ بتائیے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء و رسل کا سرور مانتے ہیں یا نہیں؟ نہ مانیں تو مجھ سے نہ کہلو انہیں علماء سے حکم مسئلہ

دریافت فرمائیں اور مانیں تو یہ بتائیے کہ آپ خلفائے اربعہ کے ادراک فضائل میں تو عاجز آئے اور ان کے سادات کا مرتبہ فوراً سمجھ لیا، اب گھبرا کر فرمائیے گا ہم نے کہاں سمجھا نصوص شرع نے حضور کو تفصیل دی، ہم نے ان کی تقلید کی، ہاں اب راہ پر آگئے تفصیل شیخین میں بھی نصوص دیکھ لیجئے کون کہتا ہے اپنی عقل کو دخل دیجئے۔

دس تبصرون پر مشتمل اس مقدمہ کے بعد باب اول کی ابتدا ہوتی ہے۔

باب اول

نصوص و اخبار و اجماع و آثار سے افضلیت شیخین کے اثبات میں

اس باب کی ابتدا میں امام اہلسنت فرماتے ہیں کہ

”الحمد لله وكفى وسلم على عباده الذين اصطفى اس باب میں بعد و

سبع سموات سات فصول رفعت سات ہیں“

اور اسی باب میں ایک مقام پر فرمایا کہ

”هم ان شاء الله اس بحث کی غایت تنقیح فصل سابع میں برسر تو ضیح لائیں گے

﴿فانتظر وانی معکم من المتظرین ۵﴾ (مطلع القمرین، باب اول، فصل ثانی، تنبیہ (۲))

ان عبارات سے صاف ظاہر ہے کہ اس باب کی 7 فصلیں تھیں لیکن ہمیں صرف

تین فصلیں ہی میسر آئیں:

(1) فصل اول فی الاجماع۔ (2) فصل ثانی فی الآیات۔

(3) فصل ثالث فی الاحادیث۔

ان فصول کا خلاصہ درج ذیل ہے:

فصل اول:

اس فصل میں امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے ثابت کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق و عمر

فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تمام صحابہ سے افضل ہونا مسئلہ اجماعیہ ہے۔ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ”ہم گرد و صحابہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ابو بکر پھر عمر پھر عثمان

کے برابر کسی کو نہ گنتے۔“

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”ہم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیر ومتوافر کہا کرتے: افضل امت بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق“
حضرت میمون بن مہران سے سوال ہوا شیخین افضل یا علی؟ اس کلمہ کے سنتے ہی ان کے بدن پر لرزہ پڑا یہاں تک کہ عصا دست مبارک سے گر گیا اور فرمایا ”مجھے گمان نہ تھا اس زمانے تک زندہ رہوں گا جس میں لوگ ابو بکر و عمر کے برابر کسی کو بتائیں گے“
یہاں سے ظاہر ہوا کہ زمانہ صحابہ و تابعین میں تفصیل شیخین پر اجماع تھا اور اس کے خلاف سے ان کے کان محض نا آشنا اور اسے ایسا جلی و صریح اور خلاف کو نا گوار و قبیح سمجھتے کہ صرف سوال سے صدمہ عظیم گذرا اور دفعۃً بدن کا نپ اٹھا۔
امام شافعی وغیرہ اکابر ائمہ و سادات الامۃ نے اس معنی پر اجماع صحابہ و تابعین نقل کیا ہے۔

اسی طرح عامہ کتب اصول میں اس مسئلہ پر بتصریح اجماع نقل کیا یا بلا ذکر خلاف اسے مذہب اہل سنت قرار دیا۔ چنانچہ امام علام ابو زکریا محی المملۃ والدین نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح صحیح مسلم شریف میں فرماتے ہیں ”اتفق اہل السنۃ علی ان افضلہم ابو بکر ثم عمر“

تہذیب الاسماء واللغات میں فرماتے ہیں ”اجمع اہل السنۃ علی ان افضلہم علی الاطلاق ابو بکر ثم عمر“
مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ میں فرماتے ہیں ”افضلہم عند اہل السنۃ اجماعاً ابو بکر ثم عمر“

(امام اہلسنت علیہ الرحمۃ اس اجماع پر مزید متعدد دلائل نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں)
عجب اس سے جو اجماع صحابہ و تابعین و کافۃ اہل سنت کا خلاف کرے پھر اپنے آپ کو سنی جانے، اے عزیز! جیسے تمام ایمانیات پر یقین لانے سے آدمی مسلمان ہوتا ہے

اور ایک کا انکار کافر و مرتد کر دیتا ہے اسی طرح سنی وہ جو تمام عقائد اہلسنت میں اُن کے موافق ہو اگر ایک میں بھی خلاف کرتا ہے ہرگز سنی نہیں بدعتی ہے، اسی لئے علمائے دین تفضیلیہ کو سنیوں میں شمار نہیں کرتے اور انہیں اہل بدعت کی شاخ جانتے ہیں۔
(پھر تفضیلیہ کے بدعتی ہونے پر متعدد عبارات نقل فرمائیں)

اشکال:

ابو عمر بن عبد البر صاحب استیعاب نے نقل کیا ہے کہ کچھ صحابہ تفضیل علی کے بھی قائل تھے۔

جواب:

(امام اہلسنت علیہ الرحمۃ اس کے جواب میں فرماتے ہیں) اننا لله وانا اليه راجعون، آدمی مطلب کی بات کو گونہایت خفی مودور اور راجح سے مجبور ہو کس قدر جلد مرحبا کہہ کر لیتا ہے، اور خلاف مقصود کو اگرچہ کسی قدر جلی و صریح و روشن اور دلائل ساطعہ کے جڑاؤ گہنوں سے سر تا پا مزین ہو ہرگز مسند قبول پر جگہ نہیں دیتا، (پھر امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے اس کا کئی وجوہ سے جواب دیا اور ثابت کیا کہ یہ روایت غیر معتبر اور اجماع میں خلل انداز نہیں، فرماتے ہیں:

وجہ اول: عزیز و اتنا تو خیال کر لیا ہوتا کہ ابو عمر بن عبد البر سے پہلے ہزار ہا ائمہ دین و علماء محدثین گزرے۔ آخر متاخرین کو علوم روایات سے جو کچھ پہنچتا ہے متقدمین ہی کے واسطے سے ملتا ہے، اب دو حال سے خالی نہیں یا تو یہ روایت ان اکابر کو جو ابن عبد البر کے بھی آئمہ و مشائخ ہیں پہنچی اور عیاذ باللہ ان سب نے اس کو چھپانے پر اتفاق کر لیا جب تو سخت مصیبت ہے ایسا دعویٰ کرنے والا اپنے دین سے ہاتھ دھو بیٹھے آخر تمام شرع شریف قرآن و حدیث جو کچھ پہنچا انہیں حضرات کے واسطے سے پہنچا جب یہاں انہوں نے ایک روایت کے چھپانے پر اتفاق کر لیا تو امان اٹھ گئی کیا معلوم ایسے ہی اور بہت آیات و احادیث چھپا ڈالی ہوں، وہی رافضیوں والا مذہب آگیا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید میں بہت تبدیل و تنقیص کر دی اعوذ باللہ من وساوس الشیطن اللعین

یا یہ ہوا کہ انہوں نے اس پر اطلاع پائی اور اپنی بصیرتِ ناقدہ و قریحِ ناقدہ سے اس کی بے اعتباری و ناسزاواری دریافت کر لی لہذا اس کی جانب التفات نہ کیا اور اسے خللِ اندازِ اجماع نہ سمجھا تو اب ایک ابنِ عبدالبر کے کہنے سے ان اکابرِ ائمہ کا نام معتبر سمجھنا کیونکر مدفع ہو سکتا ہے، بڑی وجہ اس خدشہ و اہیہ کے دفع کی تو یہ ہے۔

وجہ دوم: ہو سکتا ہے وہ اکابر جنہوں نے اس پر التفات نہ فرمایا اس خلاف کا وقوع بعد انعقادِ اجماع سمجھا ہو اور بے شک جو خلاف بعد تحققِ اجماع واقع ہو، رافعِ اجماع و قابلِ قبول نہیں۔

یا یہ اختلاف اجماع منعقد ہونے سے پہلے کا ہو بعد میں ان حضرات پر بھی تفصیلِ شیخین کے دلائل واضح ہو گئے تو یہ بھی اجماع کی طرف رجوع لائے ہوں، لہذا رجوع کے بعد ان کا اختلاف نہ رہا۔ جیسا کہ حضرت ابو حنیفہ و ہب الخیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے جناب مرتضوی کو افضل جانتے تھے یہاں تک کہ حضرت مولیٰ نے انہیں تفہیم اور حق صریح کی تلقین فرمائی اس روز سے وہ بھی تفصیلِ شیخین کی طرف لوٹ آئے۔

وجہ سوم: اگر مان بھی لیا جائے کہ ابتداء سے اختلاف تھا مگر ایسا خلافِ شاذ، نادر، مرجوح، ضعیف انعقادِ اجماع میں خللِ انداز نہیں۔

لہذا انصاف اگر یہ مقدمہ مان لیا جائے کہ جس مسئلہ میں کوئی حکایتِ خلاف اگرچہ روایت و درایت اس کے مساعد نہ ہو ہاتھ آ جائے اس میں ہر کسی کو قبول و عدم قبول کا اختیار رہتا ہے تو یقین جان لو کہ اسی وقت دو ٹوٹ شریعت درہم و برہم ہوئی جاتی ہے کہ وہ مسائل تو اقلِ قلیل ہیں جن میں کوئی قولِ شاذ خلاف پر نہ مل سکے بہت مسائل مسلمہ مقبولہ جنہیں ہم اہل حق اپنا دین و ایمان سمجھے ہوئے ہیں ان کے خلاف میں بھی ایسے اقوالِ مرجوحہ مجروحہ مجبورہ مطروحہ تلاش مل سکتے ہیں کتابوں میں غٹ و کمین و رطب و یابس کیا کچھ نہیں ہوتا۔

وجہ چہارم: جن چند صحابہ سے تفصیلِ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی ہے یقینی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ اس سے مراد تفصیلِ کلی ہی ہے، یہاں تفصیلِ جزئی بھی ہو سکتی ہے بلکہ یہی مراد

ہے۔ اس کے ثبوت میں امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے متعدد شواہد بیان فرمائے۔

(ان چار وجوہات کو دو جملوں میں سمیٹتے ہوئے امام اہلسنت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں)

”بالجملہ ابو عمر کی یہ حکایت غریبہ روایت معلول اور درایت غیر مقبول اور اس کی تسلیم

میں حفظ حرمت صحابہ سے عدول اور بتقدیر ثبوت ظن غالب ملحق بسر حد یقین کہ ان صحابہ کا کلام فصل جزئی پر محمول“

(پھر امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے بدعتیوں کے بارے میں کثیر وعیدات کو ذکر فرمایا ہے

کہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی کہ فرماتے ہیں ((اهل البدع شر الخلق والخلق)) اہل بدعت تمام خلق و عالم سے بدتر ہیں۔

اور فرماتے ہیں ((اصحاب البدع كلاب اهل النار)) بدعت والے

دوزخیوں کے کتے ہیں۔

پھر امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے تفضیلیہ (جو حضرت علی کو صراحتاً شیخین کریمین پر تفضیل

دیتے ہیں) اور سنفصیہ (جو صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو افضل مطلق نہیں مانتے بلکہ کہتے ہیں کہ فلاں

جہت سے صدیق اکبر افضل اور فلاں سے حضرت علی) کا حکم بیان فرمایا کہ یہ لوگ بھی بدعتی ہیں اور

ان کے پیچھے نماز شدید مکروہ ہے۔

فصل ثانی:

اس فصل میں امام اہلسنت نے متعدد آیات قرآنیہ سے افضلیت ابو بکر و عمر رضی اللہ

تعالیٰ عنہما ثابت فرمائی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

(۱) قرآن پاک میں ایک مقام پر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے اکرم

و افضل اتقی (بڑا پرہیزگار) ہے اور دوسرے مقام پر ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اتقی فرمایا۔

دونوں آیات کو ملانے سے معلوم ہوا کہ ابو بکر صدیق اس امت میں سب سے افضل و اکرم ہیں۔

(۲) قرآن مجید میں سابق بالخیرات (نیکوں میں بڑھ جانے والے) کو بڑی

فضیلت والا فرمایا گیا۔ امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے کثیر احادیث اور اقوال صحابہ سے ابو بکر

صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سابق بالخیرات ہونا ثابت فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس امت میں سب سے بڑی فضیلت والے ہیں۔

(۳) قرآن پاک میں ایک مقام پر یار غار کو اولو الفضل منکم (صحابہ میں سے بڑائی والا) فرمایا۔ امام اہلسنت فرماتے ہیں ”صدیق کو صرف بڑائی والا نہیں کہتے بلکہ فرماتے ہیں تم میں سے بڑائی والا یعنی اے صحابہ! تم سب ارباب فضل و کرامت ہو اور وہ تم سب میں فضل و بزرگی والا ہے غلاموں کے سردار سب ہوتے ہیں پوری سرداری اس کی جو سرداروں کا سردار ہو۔“

(۴) قرآن پاک میں ایک مقام پر فرمایا ”جو بچ لایا اور جس نے اس کی تصدیق کی وہ لوگ پرہیزگار ہیں۔“ امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں ”جو حق لائے وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور جس نے اس کی تصدیق کی وہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔“

اس آیت پاک سے ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت اس طور پر ثابت ہو رہی ہے کہ اولاً تمام صحابہ کرام متقی ہیں ان میں ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خاص تقویٰ کے ساتھ ذکر فرمایا۔

ثانیاً یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پاک کے ساتھ ان کا ذکر کرنا اور گویا یوں فرمانا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر متقی ہیں اس کلمہ کی قدر وہی جانے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان و رفعت مکان سے آگاہ ہے خیال تو کر کس کے ساتھ ذکر ہوتا ہے اور ایک وصف میں جمع کیا جاتا ہے۔

(۵) قرآن پاک میں ایک مقام پر ہے کہ جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے اللہ کی راہ میں خرچ کیا اور لڑے وہ درجے میں بڑے ہیں ان سے جنہوں نے فتح مکہ کے بعد خرچ کیا اور لڑے۔

جسے تاریخ اسلام اور اس کے حالات ابتدائیہ پر وقوف ہے وہ بالیقین جانتا ہے کہ

جیسے نازک اوقات میں اور جس حسن و خوبی کے ساتھ صدیق نے اسلام پر جان نثاری و سپرداری کی کسی سے نہ بن پڑی پھر بشہادت قرآن کون ان سے ہمسری کر سکتا ہے۔

(۶) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿اهدنا الصراط المستقیم﴾ ہم کو سیدھا راستہ

چلا۔ حضرت خواجہ حسن بھری و ابو العالیہ کہ دونوں حضرات اجلہ علمائے تابعین سے ہیں تفسیر آیت میں فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صاحبہ“ صراط مستقیم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور ان کے دونوں یا صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

آیت کریمہ کی اس تفسیر سے پتا چلا کہ ابو بکر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما تمام امت یہاں تک صحابہ کرام کے بھی متبوع ہیں کہ سب آپ کے راستے پر چلنے کی دعا کر رہے ہیں۔

(۷) قرآن پاک نے ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ایک مقام پر ﴿صالح

المؤمنین﴾ (مسلمانوں میں کے نیک) فرمایا۔

(۸) قرآن پاک نے علم والوں کی فضیلت بیان فرمائی جس سے پتا چلا کہ جس کا

جتنا علم زیادہ اس کا اتنا مرتبہ زیادہ۔ اور شیخین کا علم سب صحابہ سے زیادہ تھا۔

(۹) قرآن پاک نے مہاجرین کو صادقون (سچے) کا لقب دیا۔ امام اہلسنت

فرماتے ہیں: آیہ کریمہ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ مہاجرین کے سچے راست گو ہونے کی گواہی دیتا ہے اور مہاجرین کا تفصیل شیخین پر اجماع ہے کم کوئی مہاجر ہوگا جس نے افضلیت ابی بکر و عمر صریحاً یا تلویحاً ارشاد نہ فرمائی ہو۔

فصل ثالث:

اس فصل میں امام اہلسنت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے احادیث مبارکہ سے افضلیت شیخین

پر دلائل ارشاد فرمائے ہیں، فرماتے ہیں کہ اس بارے میں احادیث اس قدر کثیر ہیں کہ ان کا احاطہ کرنا بہت مشکل ہے، ہم ان میں سے کچھ پر اقتصار کرتے ہیں:

صحابہ کرام فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں کہا کرتے اس

امت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے افضل ابو بکر و عمر و عثمان ہیں، یہ بات رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے سمع اقدس تک پہنچتی اور حضور انکار نہ فرماتے۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سورج نے ایسے کسی شخص پر طلوع و غروب نہ
کیا جو ابوبکر سے افضل ہو۔

اور فرمایا: بے شک روح القدس جبریل نے مجھے خبر دی کہ آپ کے بعد آپ کی
امت میں سب سے بہتر ابوبکر ہیں۔

اور فرمایا: انبیاء و مرسلین کے جس قدر صحابی ہیں اور صاحبِ نِس (یعنی حبیبِ نجار جنکا
قصہ حق سبحانہ نے نِس شریف میں ذکر فرمایا اور ان کا جنتی اور مکرم ہونا بیان کیا) ان میں کوئی صدیق
سے افضل نہیں۔

اور فرمایا: بہترین امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے بعد ابوبکر و عمر ہیں۔
اور فرمایا: ابوبکر و عمر بہترین سب اگلوں و پچھلوں سے اور بہترین سب آسمان والوں
سے اور بہترین سب زمین والوں سے سوا انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کے۔

جنابِ مرتضوی نے فرمایا میں خدمتِ اقدس حضور افضل الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم میں
حاضر تھا کہ ابوبکر و عمر سامنے سے آئے حضور نے ارشاد فرمایا اے علی یہ دونوں سردار ہیں اہل
جنت کے سب بوڑھوں اور جوانوں کے بعد انبیاء و مرسلین کے۔

نوٹ: امام المسند رحمۃ اللہ علیہ کے اندازِ تحریر سے پتا چلتا ہے کہ اس فصل میں آپ
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کثیر احادیث سے افضلیتِ صدیق کو ثابت کیا ہے، مگر ہمیں صرف سترہ
احادیث ہی میسر آئیں اور اس سے آگے اٹھارویں حدیث کے عنوان کے بعد بیاض ہے۔

باب دوم

باب دوم کی ہمیں صرف 3 فصلیں مل سکیں۔ ان میں سے پہلی فصل میں صدیق
اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جانِ شہری و پروانہ واری کا بیان ہے۔ اس کے بعد
والی فصل میں دربارِ رسالت میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وجاہت کا ذکر ہے۔ اور آخری
فصل (جو کہ نامکمل ہے) میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

مشابہات کو بیان کیا گیا ہے۔

لیکن امام اہلسنت نے باب دوم میں فصل فی الوزارة اور فصل فی العلم اور فصل الصحابة کا بھی ذکر فرمایا ہے جو ہمیں نہ مل سکیں۔ چنانچہ ایک مقام پر فرمایا:

”وستأتی الاحادیث ان شاء اللہ تعالیٰ فی فصل الوزارة۔“

(مطلع القمرین، باب دوم، فصل (دوم)، وجہ ثامن عشر)

اور ایک اور مقام پر فرمایا:

”وسیأتی بیان ذلك ان شاء اللہ تعالیٰ فی فصل العلم۔“

(مطلع القمرین، باب دوم، فصل (دوم)، وجہ ثالث و عشرون)

اور ایک اور مقام پر فرمایا:

”وقد مر فی فصل الصحابة“

(مطلع القمرین، باب دوم، فصل (دوم)، وجہ تاسع عشرون)

اور ہمارے پاس موجود آخری فصل (جو کہ مشابہات کے بیان میں ہے) کی سرخی قلمی نسخہ میں ”فصل سادس“ ہے۔ جس سے سمجھ آتا ہے کہ باب دوم کی کم از کم 6 فصلیں ضرور تھیں مگر افسوس کہ ہمیں صرف 3 ہی فصلیں مل سکیں۔

ہمارے پاس موجود فصلوں کا خلاصہ درج ذیل ہے:

فصل اول:

اس فصل میں امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے احادیث مبارکہ سے یہ بات ثابت فرمائی ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جانثاری سب صحابہ سے بڑھ کر تھی۔ چنانچہ امام اہلسنت رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”اللہ تعالیٰ نے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سید المجاہدین صلی اللہ علیہ وسلم پر جانثاری اور حضور کی شمع جمال پر پروانہ داری سے مخصوص فرمایا کہ لوگوں کے اعمال ہزار سالہ ان کی خدمت یک ساعت کو نہیں پہنچتے یہاں تک کہ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ابو بکر کا ایک دن رات عمر کی تمام عمر سے بہتر ہے۔ مصائب شدیدہ میں ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جیسی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کی نصرت و حمایت کی ان کے سوا کسی نے نہ کی۔

پھر اپنے اس دعویٰ کو دس وجہ سے ثابت کیا، ان وجوہات میں آپ نے جو احادیث ذکر فرمائیں ان کا مضمون درج ذیل ہے:

ابتدائے اسلام میں جب کافروں کا نہایت غلبہ تھا اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو طرح طرح سے ایذا پہنچاتے اس وقت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی نے ہر طرح حضور کی حمایت کی اور آپ کی حفاظت کی، جب بوجہ تنہائی و بیکسی و کثرت اعدا کے کچھ قابو نہ چلتا تو ایسی باتیں کرتے کہ دشمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر ان کی طرف متوجہ ہو جاتے۔ آپ ان کی ایذا گوارا کرتے مگر محبوب کو آنچ آنا گوارا نہ کرتے۔

روزِ بدر شمشیر برہنہ لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محافظت کے لئے آپ کے عریش کے پاس رہے جو کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آتا اسے دفع کرتے۔

شبِ ہجرت بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے چلتے بھی پیچھے بھی دائیں بھی بائیں کہہیں کوئی کافر ایذا نہ پہنچائے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پائے اقدس ورم کر گئے تو صدیق اکبر حضور کو اپنے کندھوں پر سوار کر کے دوڑے یہاں تک کہ غارِ ثور تک لائے۔ غار میں پہلے خود داخل ہوئے کہ اگر اس میں کچھ ہو تو میری ہی جان پر آئے حضور کو ایذا نہ پہنچائے وہاں کچھ نہ دیکھا تو حضور کو اٹھا کر اندر لے گئے، غار میں سوراخ تھا جس میں سانپ اور اڑدھے تھے خوف ہوا کہ کوئی چیز نکل کر محبوب کو ایذا پہنچائے تو اپنا پاؤں سوراخ میں رکھ دیا، سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ان کی گود میں سر رکھ کر آرام فرمانے لگے ادھر سانپوں اور اڑدھوں نے کاٹنا اور سر مارنا شروع کیا صدیق اکبر نے مطلق حرکت نہ کی کہ کہیں محبوب کی نیند میں خلل نہ آئے، یہاں تک کہ ان کے آنسو حضور کے چہرہ اقدس پر پڑے حضور کی آنکھ کھل گئی، پوچھا: کیا ہوا؟ عرض کیا: مجھے سانپ نے کاٹا ہے، حضور نے لعابِ دہن اقدس لگا دیا تکلیف زائل ہوئی آخر عمر میں اس نے عود کیا اور سوپ شہادت ہوا۔

الغرض ہر وقت و ہر حال میں اس یارِ غار نے حق جانثاری کما بینغی ادا کیا اور

نہایت سخت سخت مصیبتوں میں اور بیکسی اور تنہائی کے وقتوں میں حضور کا ساتھ دیا۔

احادیث بیان کرنے کے بعد آپ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو جس کام کی غایت اصلاح منظور ہوتی ہے ہرگز غیر اہل حق کے ہاتھ میں نہیں دیتا اور اللہ تعالیٰ نے صدیق کو اپنے محبوب کی نصرت و حمایت کے لئے چنا، تو پتہ چلا کہ صدیق اکبر ہی اس کے زیادہ لائق تھے اور سب سے بڑھ کر رسول کے انیس و دساز و محرم راز و عاشق جان باز تھے۔

پھر ان صفات کو بیان فرماتے ہیں جو اس لیاقت کے لئے درکار ہیں:

(۱) محبت ناصر کے صفات و اخلاق نفسانیہ محبوب منصور کے غادات و اوصاف

سے غایت تشبہ و مماثلت بلکہ کمال اتحاد و یک رنگی پر واقع ہوں۔

(۲) محبوب کو اس پر وثوق و اعتماد تام حاصل ہو۔

(۳) آتش محبت سینہ محبت میں اس درجہ مشتعل ہو کہ مادر اس کا نسیا منسیا اور اس

کی ادنیٰ تکلیف پر اپنی جان دے دینا بطور غریب و غبت گوارا ہو۔

(۴) صبر تام، شجاعت و ہمت و جرأت و سخاوت۔

اور اللہ تعالیٰ کا صدیق کو اپنے محبوب کی نصرت و حمایت کے لئے چنا اس بات پر

دلیل ہے کہ آپ میں یہ سب صفات پائی جاتی ہیں۔

فصل:

امام اہل سنت علیہ الرحمۃ نے اس فصل میں دربار نبوت میں حضرات شیخین رضی اللہ

تعالیٰ عنہما کی وجاہت کو بیان فرمایا کہ دربار نبوت میں جو قرب و وجاہت صدیق و عمر کو حاصل

ہے کسی اور کو نہیں، انصار و مہاجرین میں سے کوئی حضور والا کی طرف نگاہ نہ اٹھا سکتا تھا

مگر ابو بکر و عمر حضور کو دیکھتے اور حضور انہیں دیکھتے، سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم انہیں دیکھ کر تبسم

فرماتے اور یہ حضور والا کو دیکھ کر مسکراتے، سب صحابہ نام سے پکارے جاتے مگر صدیق اکبر

کنیت و لقب سے ذکر کئے جاتے اور خود سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کو اسی طرح

یاد فرماتے، اگر مجلس اقدس میں ابو بکر صدیق حاضر نہ ہوتے تو ان کی جگہ خالی رہتی اور کوئی

اس میں طمع نہ کرتا جب آتے اپنی جگہ بیٹھ جاتے، حضور والا ان کی طرف رخ انور فرماتے اور اپنی باتوں کا مخاطب انہیں ٹھہراتے اور باقی لوگ سامع ہوتے۔ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان کی مدح میں اشعار سنتے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم چشمہ میں اترے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب اپنے اپنے یار کی طرف تیر و پھر خود صدیق کی طرف تیرے اور فرمایا: اگر میں کسی کو اپنا ایسا دوست بناتا کہ دل میں سوا اس کے دوسرے کی جگہ نہ ہوتی تو ابو بکر کو بناتا لیکن وہ میرا رفیق ہے، جب شیخین کا ذکر اور صحابہ کے ساتھ ہوتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر شیخین کو مقدم فرماتے، حضور والا کا معمول تھا کہ ہر روز صبح و شام دو بار صدیق کے گھر تشریف لے جاتے اور یہ وہ مرتبہ ہے کہ نہایت نہیں رکھتا، حضور والا صحابہ کرام کو صدیق اکبر کا ادب تعلیم فرماتے اور یہ معنی کمال و جاہت پر دال ہے، ایک بار ایک صحابی کو صدیق اکبر کے آگے چلتے دیکھا تو فرمایا تو اس کے آگے چلتا ہے جو تجھ سے بہتر ہے، زمانہ رسالت میں بھی یہ مرجع ناس تھے لوگ مسائل میں ان سے فتویٰ لیتے اور اپنے مرض کی چارہ جوئی کیلئے ان کی بارگاہ میں حاضر ہوتے، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت غضب فرماتے صدیق و عمر کے سوا کسی کو مجال تکلم نہ ہوتی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس امت سے وہ شخص جو سب سے پہلے داخل جنت ہوگا صدیق اکبر ہے۔ اور فرمایا کہ سب سے حساب ہوگا اور صدیق سے حساب نہیں، اور صدیق و عمر سے فرمایا کہ میرے بعد تم پر کوئی حکومت نہ کرے گا۔

فصل سادس:

اس فصل میں امام اہلسنت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہات کو بیان فرمایا ہے۔ فرماتے ہیں کہ نہایت اعلیٰ مقاصد سے یہ بات ہے کہ مسلمان اپنے اعمال قلب و افعال جوارح و کل حرکات و سکنات میں حتیٰ الوسع سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت اختیار کرے کہ مدارِ نجات و رفع درجات یہی تہبہ ہے۔ یہ کلام تو اپنے افعال اختیار یہ میں تھا اور جہاں فضل الہی خود کفالت کا فرماتا اور بندہ کو

اعلیٰ درجہ کی تربیت کرنا چاہتا ہے تقدیر ازیں اس کے احوال غیر اختیاریہ کو بھی حالات طیبات نبی کے رنگ پر ڈھال لاتی ہے۔

اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ شرف بدرجہ اتم حاصل تھا اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سب سے زیادہ حضور کے مشابہ تھے یہاں تک کہ آپ کی مشابہتیں دائرہ حد و احصا سے خارج ہیں، حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں کہ اے ابو بکر آپ سب سے زیادہ مشابہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چال، ڈھال اور رحمت و فضل میں۔

اس کے بعد امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے مشابہات کو ذکر فرمایا:

(۱) جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اقدس ہوتی وہی صدیق کی رائے ہوتی اور جو

بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اقدس میں آتی دل صدیق میں بھی خود بخود وہی قرار پاتی، حدیبیہ کے موقع پر مسلمانوں کا بے دخول مکہ و طواف کعبہ مدینہ طیبہ کو واپس جانا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ناگوار گذرا، آپ نے اپنے درد کے درماں جوئی کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا پھر صدیق اکبر سے عرض کیا تو صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زبان سے حرفا حرفا بعینہ وہی جواب نکلا جو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا۔

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول روز سے کفر و کافرین کی مجالس سے محترز و خلوت

پسند تھے صدیق اکبر کو بھی تمام جہان میں کسی اور کی صحبت پسند نہ آئی۔ اٹھارہ برس کی عمر سے سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی ملازمت اختیار کی سفر و حضر میں ہمیشہ آپ کے ہمراہ رہے۔

(۳) تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام بتوں اور بت پرستوں سے نفرت کرتے

کبھی کسی نبی نے بچپن میں بھی بتوں کی تعظیم نہ کی حضور نے پیدا ہوتے ہی واحد ذی الجلال کو سجدہ کیا، صدیق کو دیکھئے کہ اس فضل سے کیسا حصہ پایا اور صغیر سن میں ہی بتوں کی عاجزی اور محض بے دست و پائی سے ان کی عدم الوہیت پر استدلال اور بت شکنی کر کے شان ابراہیمی کا خلف دکھایا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سراپا رحمت بنا کر بھیجا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ((ارحم امتی بامتی ابو بکر)) میری امت میں سے میری امت پر سب سے زیادہ مہربان ابو بکر ہیں۔

(۴) اللہ تعالیٰ نے سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو جامع فضائل کیا ہر وہ خوبی و کمال جو اگلے انبیاء کو عطا ہوا حضور کو اس کی مثل یا اس سے امثل عطا ہوا، اسی طرح صدیق اکبر کو جامع خیر کیا، سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں خیر کی تین سو ساٹھ خصلتیں ہیں پھر فرمایا شادمانی تیرے لئے اے ابو بکر کہ تو ان سب کا جامع ہے۔

اور صدیق سے فرمایا: میں امید کرتا ہوں کہ تم جنت کے تمام دروازوں سے بلائے جاؤ گے۔

(۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جامع الکلم عطا فرمائے گئے ابو بکر صدیق کو بھی فصل خطاب و حسن کلام میں پایہ رفیع عطا ہوا، حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں فرماتے ہیں آپ کا کلام سب سے بہتر تھا اور گفتار سب سے زیادہ درست اور طول ناموشی اور بلاغت کلام میں آپ کا مثل کوئی نہ تھا اور آپ کو ابلیغ الناس کہا گیا۔

ہمارے پانس موجود نسخہ میں اس کے بعد ایک اور مشابہت مذکور ہے جس کی تقریر نامکمل ہے اور پھر اس سے آگے بیاض ہے۔

لیکن امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے باب اول میں ایک جگہ خاتمہ کا ذکر بھی کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

”کما سنذکرہ فی الخاتمة ان شاء اللہ تعالیٰ“

(مطلع القمرین، باب اول، فصل اول فی الاجماع، وجہ چہارم)

لیکن کتاب کا خاتمہ ہمیں دستیاب نہیں ہو سکا۔

نوٹ

اگرچہ مکمل کتاب حاصل نہ ہو سکی لیکن جتنا حصہ دستیاب ہے مقصود کے ثابت کرنے اور مخالفین کو ساکت کرنے میں کفایت کرتا ہے اور بجائے خود ایک مستقل کتاب کی حیثیت رکھتا ہے بلکہ اگر کتاب میں موجود ایسے اشارات نہ ملتے جن سے کتاب کے نامکمل ہونے کا علم ہوتا ہے تو شاید کتاب کے نامکمل ہونے کا احساس ہی نہ ہو پاتا اور اس موضوع پر جیسا کلام امام اہلسنت علیہ الرحمۃ کی اس کتاب میں موجود ہے یقیناً کسی اور جگہ نہیں ملے گا بلکہ بیسیوں کتابیں کھنگالنے کے بعد بھی ایسا کلام مرتب کر پانا ہر کسی کے بس کی بات نہیں۔ لہذا کتاب کو ادھورا جان کر رکھ چھوڑنا اور اس سے استفادہ نہ کرنا سراسر محرومی ہے۔ اللہ رب العزت ہمیں اپنے اکابر کے ورثہ علمی کی قدر کرنے اور اس سے بھرپور استفادہ کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین بحاجہ حبیبک الکریم

علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم

محمد ہاشم خان العطاری المدنی

مطلع القمرين في ابانة سبقة القمرين
 افضليت ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما

اعلى حضرت امام اهل سنت مجدد دين وملت
 الشاه امام احمد رضا خان عليه رحمة الرحمن

یا اللہ بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم
الحمد للہ رب العلمین ۝ والصلوة والسلام علی افضل المرسلین وآلہ وصحبہ اجمعین
حسبنا اللہ ونعم الوکیل ۝ علی اللہ توکلنا ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ۝

مقدمہ تحقیق معنی افضلیت میں

مشتمل دس تبصروں پر

تبصرہ اولیٰ:

حضرت حق سبحانہ و جل جلالہ نے جب انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو آرام گاہ عالم ارواح سے ہدایت خلق کے لئے دارالہموم والا حزان میں بھیجا، ہر وقت و ہر زمانہ میں خیارِ امم ان کی صحبت و معیت و ایٹلاف و موانست کے لئے پیدا کئے، تا (کہ) زمانہ نبی میں اس کی خدمت و رفاقت و نصرت و اعانت سے بہرہ یاب ہوں اور اس کے سایہ عاطفت میں، دودھ پیتے بچوں کی طرح پرورش پا کر اس کی عادتیں سیکھیں اور متخلق باخلاق اللہ ہو جائیں، پھر جب پیغمبر رحلت فرمائے اس کی نیابت اور خلق کو اس کی روش پر ہدایت اور اس کی شرع کی طرف ارشاد و دعوت کریں اور جو لوگ مشرف بایمان ہوں ان کے اخلاق و عادات دیکھ کر نبی کی عادات و اخلاق سیکھیں اور ہم نشینانِ گل میں بوئے گل پا کر مشامِ جام تازہ کریں بعدہ جب ان لوگوں کی تعلیم و ارشاد و تخلق و اعتیاد کا اثر عالم سے زائل اور یہ سلسلہ قتنا ہی ہو جائے اور خلق از سر نو مرشد مستقل کی محتاج ہو، اس کے بعد دوسرا پیغمبر بھیجا جائے اور وہ سلسلہ طیبہ جیسے پہلے شروع ہوا تھا پھر نظام پائے، عرصہ بعید و مدت مدید تک عالم اسی ذہاب و ایاب اور نجوم رسالت کے طلوع و غروب میں تھا کلمہ اھلک نبی خلفہ نبی (1)(2)۔

~~~~~

مقدمہ اولیٰ دستیاب نہیں ہو سکا اور یہ مقدمہ ثانیہ ہے جیسا کہ ہم نے تقدیم میں ذکر کیا۔

(1) ترجمہ: جب بھی ایک نبی دنیا سے تشریف لے جاتا تو دوسرا نبی دنیا میں تشریف لے آتا۔

(2) صحیح البخاری، باب ما ذکر عن بنی اسرائیل، حدیث ۳۴۵۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۲/۴۶۱۔

فترت عیسوی میں جو ظلمت و تاریکی عالم پر چھائی، کبھی نہ تھی، مذاہب فاسدہ و عقائد فاسدہ بیش از بیش مجتمع ہوئے، فریق کفار کا انشعاب بکثرت تھا اور ائم سابقہ کی گمراہی و ضلالت اور تازہ احداث و ابتداء علاوہ۔

اب وقت وہ آیا کہ آفتاب ختمیت طلوع فرمائے اور عالم میں اس بادشاہ عرش بارگاہ کا حکم احکم جاری ہو جسے جناب باری کی خلافت عظمیٰ حاصل اور اس کی دعوت و ہدایت سب سے قوی و کامل ہو، شریعت اس کی کہ خاتم الشرائع ہے ایسی عمدہ تہذیب و غایت اعتدال میں واقع ہو جسے اختلاف امصار و تبدل اعصار نہ بدل سکے اور اصحاب اس کے صفات فاضلہ میں ایسے کامل و منتہی ہوں جن کے تخلق و اعتیاد و ہدایت و ارشاد کا اثر تا قیام قیامت زائل نہ ہونے پائے کہ یہ سلسلہ معدوم ہو کر عالم کو پھر ہادی بالاستقلال کی حاجت پڑے گویا کہ (آیہ) ﴿کُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾<sup>(3)</sup> میں اسی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔

پس حکمت الہیہ نے صحبت و نیابت سید المرسلین خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے وہ لوگ پسند فرمائے جو بہترین عالم تھے، اور نفوس قدسیہ ان کے فضائل محمودہ میں سب سے اعلیٰ و اکرم، تربیت ربانی نے انہیں اس خوبی سے سنوارا کہ شریعت غرائے بیضائے سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بارگراں جسے قول ثقیل سے تعبیر فرماتے ہیں ﴿اِنَّا مَسْلُقِيْكَ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا﴾<sup>(5)</sup> اپنی دوش ہمت پر اٹھالیا اور با حسن و جوہ اس کی ترویج و تبلیغ کو انجام دیا، اپنے مولیٰ و آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادتیں اختیار کرنا اور ان کی چال چلنا ایسا

﴿اِنَّ اَكْرَمَكُمْ بِرَبِّهِمْ فَاسْتَشَارُوْهُ﴾

(3) ترجمہ کنز الایمان: بہتر ہوں ان سب امتوں میں جو لوگوں میں ظاہر ہوئیں بھلائی کا حکم دیتے ہو اور برائی سے منع کرتے ہو۔

(4) پ ۴، سورۃ آل عمران، آیت ۱۱۰

(5) ترجمہ کنز الایمان: بے شک عنقریب ہم تم پر ایک بھاری بات ڈالیں گے۔

(6) پ ۲۹، سورۃ المزمل، آیت ۵



عباس نے کہا میں وہ نہیں کہ بے حاضر ہوئے لوٹ جاؤں، آخر اذن دیا اور فرمایا مجھے اس وقت ایک غم اور بے چینی ہے اور بعض خوف ناک باتوں سے ڈر رہی ہوں، حضرت ابن عباس نے فرمایا آپ کو مشرودہ ہو خدا کی قسم میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: عائشہ میری بی بی ہے جنت میں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رتبہ اللہ کے نزدیک اس سے زیادہ ہے کہ جہنم کی چنگاریوں سے ایک چنگاری ان کے نکاح میں دے، جناب عفت مآب نے فرمایا تم نے میرا غم دور کیا اللہ تمہارا غم دور کرے۔

فقد روى الامام ابو حنيفة عن الهيثم عن عكرمة عن ابن عباس انه  
استأذن على عائشة فارسلت اليه اني اجد غما وكربا فانصرف فقال للرسول ما  
انا الذي ينصرف حتى ادخل فرجع الرسول فاعبرها بذلك فاذنت له فقالت اني  
اجد غما وكربا واني مشقة مما اخاف عليه فقال لها ابن عباس ابشري فوالله  
لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عائشة زوجي في الجنة وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرم على الله ان يزوجه جرة من جمر جهنم  
فقال فرجت عني فرج الله عنك. (8)(9)

باجملہ جناب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی جلالتِ شان ان کے اصحابِ کرام کی  
 رفعتِ مکان کو ستلزم، جو کور باطن بے بصیرت ان میں سے کسی پر طعن سے اپنی زبان کو آلودہ  
 ہزار خباثت کرتا ہے جناب الہی کے کمالِ قدرت و عظیم حکمت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 غایتِ محبوبیت و نہایتِ کرامت و منزلت پر حرف رکھتا ہے اسی لئے ارشاد ہوا (( اللہ  
 اللہ فی اصحابی اللہ اللہ فی اصحابی اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضاً من  
 بعدی فمن احبہم فبحبی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم ومن اذامہم

ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ ਸਮਾਜ

(8) اس حدیث کا ترجمہ اس حدیث سے پہلے موجود ہے۔

(9) شرح مسند امام اعظم، دار الكتب العلميه، بيروت، ص ۲۱۷



ظاہر کہ قلوبِ ناس قبولِ نصیح و استفادہ و استرشاد میں مختلف ہوتے ہیں بعض پر نرمی سرلیج  
الاثار ہوتی ہے اور بعض بشدت سختی مانتے ہیں لہذا حکمتِ الہیہ مقتضی ہوئی کہ حاملانِ شریعت  
و ناسبانِ رسالت ایک رنگ پر نہ ہوں کسی کے سر پر (( ارحم امتی ہامتی ))<sup>(14)</sup> <sup>(15)</sup> کا  
تاج رکھا جائے اور کوئی (( اشدھم فی امر اللہ ))<sup>(16)</sup> کا خطاب پائے، علاوہ بریں جب  
رحمتِ الہی ان کی طرف بے حد و پایاں متوجہ ہے اور سب تشریف شریف ﴿رَضِیَ اللہُ  
عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾<sup>(17)</sup> <sup>(18)</sup> سے بہرہ مند، عزت و وجاہت ان کی خواستگار ہوئی کہ  
ان میں سے اکثر کو خلعت ہائے خاصہ کرامت فرمائیں تا (کہ) باعث ان کی زیادتِ اعزاز  
و وفورِ امتیاز کا ہو، بنا براں بہت اصحابِ کرام الطاف و عنایاتِ خاصہ سے ممتاز ہوئے کہ ان  
کے غیر میں نہ پائی جائیں گو ان سے اعلیٰ و افضل دوسروں میں موجود ہوں مثلاً:

خ م اول تیر کہ راہِ خدا میں پھینکا گیا سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا۔ (19)

اور خ م سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اور حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تشریف ((فداک ابی وامی))<sup>(20)</sup> سے مشرف فرمایا۔<sup>(21)</sup>

ਸਮਾਪਤੀ ਸਮਾਪਤੀ ਸਮਾਪਤੀ ਸਮਾਪਤੀ ਸਮਾਪਤੀ ❀ ❀ ❀ ਸਮਾਪਤੀ ਸਮਾਪਤੀ ਸਮਾਪਤੀ ਸਮਾਪਤੀ ਸਮਾਪਤੀ

(14) ترجمہ: میری امت میں سے میری امت پر سب سے بڑا مہربان۔

(15) سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب مناقب معاذ بن جبل، حدیث ۳۸۱۵، ۱۶، دار الفکر، بیروت، ۳۳۵/۵

(16) ترجمہ: ان میں سے اللہ کے معاملہ میں سب سے زیادہ سخت۔

(۱۷) ترجمہ کنز الایمان: اللہ ان سے راضی اور وہ اس سے راضی۔

(18) پ ۳۰، سورۃ البینۃ، آیت ۸

(19) صحيح مسلم، كتاب الزهد والرقائق، حديث ٢٩٦٦، دار المغني، بيروت، ص ١٥٨٦

(20) ترجمہ: میرے ماں باپ تم پر فدا۔

(21) صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب مناقب الزبير بن عوام، حديث ٣٤٢٠،

دارالکتاب، بیروت، ۵۴۰/۲

خ م حواری حضور کے حضرت زبیر ہیں۔ (22)

اور ت عبد اللہ بن عباس دو بار رقت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ممتاز (23)  
ت سیدنا و ابن سیدنا اسامہ بن زید بن حارثہ کی نسبت ارشاد ہوا مجھے سب سے  
زیادہ پیارا وہ ہے پھر علی۔ (24)

ت ابو ذر سارا راست گفتار زیر آسماں نہیں۔ (25)

ت ق حب مس حسن قرأت میں ابی بن کعب کو سب پر سبقت  
(26) زید بن ثابت فرائض دانی (27) اور معاذ بن جبل علم حلال و حرام میں فائق (28) ابو عبیدہ  
اس امت کے امین۔ (29)

\*\*\*

(22) صحیح البخاری، کتاب الجہاد والسير، باب فضل الطلیعة، حدیث ۲۸۴۶،  
دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۲/۲۶۷

(23) سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب مناقب عبد اللہ بن عباس، حدیث ۳۸۴۱، دار  
الفکر، بیروت، ۵/۳۳۸

(24) سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب مناقب اسامہ بن زید، حدیث ۳۸۴۵، دار  
الفکر، بیروت، ۵/۳۳۷

(25) سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب مناقب ابی ذر غفاری، حدیث ۲۸-۳۸۲۷، دار  
الفکر، بیروت، ۵/۳۳۰

(26) صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب مناقب ابی بن کعب، حدیث ۳۸۰۹،  
دارالفکر، بیروت، ص ۹۲۸

سنن الترمذی، ابواب المناقب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، باب من فضل ابی  
بن کعب، حدیث ۳۹۰۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ص ۸۷۵

(27) سنن الترمذی، ابواب المناقب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، باب مناقب معاذ بن جبل وزید بن ثابت و ابی بن  
کعب و ابی عبیدہ ابن الجراح، حدیث ۳۷۹۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ص ۸۵۹

(28) سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب مناقب معاذ بن جبل، حدیث ۳۸۳۵، دار  
الفکر، بیروت، ۵/۳۳۷

(29) صحیح البخاری، کتاب فضائل الصحابة، باب مناقب ابی عبیدہ بن الجراح، حدیث  
۳۷۴۳، دارالفکر، بیروت، ص ۹۱۵

خ م سعد بن معاذ کے انتقال سے عرشِ خدا مل گیا۔ (30)

خ م اللہ تعالیٰ نے ام المؤمنین خدیجہ کو سلام کہلا بھیجا۔ (31)

خ م سیدنا ابوموسیٰ کو مزمارِ آل داؤد عطا ہوا۔ (32)

خ م حذیفہ صاحبِ اسرار ہوئے۔ (33)

م تمیم داری سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصہ جسارہ بلفظ حدثنا تمیم

الداری حکایت فرمایا۔ (34)

اور عس صدیق کا سابق بالخیر ہونا فاروق سے بکلمہ حدثنی عمر نقل کیا۔ (35)

م ت واللفظ لت حضرت جلیب جب شہید ہوئے حضور ان کی نعش اپنے

دستِ اقدس پر اٹھا کر لے چلے اور ارشاد فرماتے تھے (( جلیب منی وانا من جلیب

جلیب منی وانا من جلیب جلیب منی وانا من جلیب )) (36) جلیب میرا

اور میں جلیب کا، جلیب میرا اور میں جلیب کا، جلیب میرا اور میں جلیب کا۔ رضی

عنہما

(30) صحیح البخاری، کتاب مناقب الانصار، باب مناقب سعد بن معاذ، حدیث ۳۸۰۳،

دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۵۶۱/۲

(31) صحیح البخاری، کتاب مناقب الانصار، باب مناقب تزویج النبی، حدیث ۳۸۲۰،

دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۵۶۵/۲

(32) صحیح البخاری، کتاب فضائل القرآن، باب حسن صوت بالقراءة، حدیث ۵۰۴۸،

دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۴۱۶/۳

(33) صحیح البخاری، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب عمار وحذیفہ، حدیث

۳۷۴۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۵۴۵/۲

(34) صحیح مسلم، کتاب الفتن، قصۃ الجساسۃ، حدیث ۲۹۴۲، دارالمغنی،

بیروت، ص ۱۵۷

(35) تاریخ مدینہ دمشق لابن عساکر، داراحیاء التراث العربی، بیروت، ۶۵/۳۰

(36) صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابہ، باب فضائل جلیب، حدیث

۲۴۷۲، دارالمغنی، بیروت، ص ۱۳۴

اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین وحشرنا فی زمرة محبتہم یوم الدین امین۔ (37)  
یہ تو عموم صحابہ کے بحارِ فضائل سے ایک خفیف قطرہ تھا اور صحرائے فواضل کا ادنیٰ ذرہ، پھر اے اشتیاق بھرے دل اور انتظار والے کان! کیا پوچھتا ہے حال ان چار سرورانِ ابرار و سیدانِ اخیار کا جو اس بارگاہِ عرشِ اشتباہ کے پہلے صدر نشینانِ بزمِ عز و جاہ ہیں، جن کی کرسی عزت خاص پایۂ تختِ سلطانی سے پہلو بہ پہلو بچھائی جاتی ہے اور اس خسرو کون و مکان کے بعد چتر شہریاری ان کے پاک مبارک سروں پر قربان ہوتا ہے

ع قیاس کن زر گلستان من بہادر مرا (38)  
روئے زمین کے ریگ دانے ایک ایک کر کے گن لیجئے آسمان کے تارے فرداً  
فرداً شمار کر دیجئے مگر حاشا کہ ان کے فضائل خاصہ و مناقبِ خاصہ پائے بند زنجیرِ حصر و شمار  
ہوں۔

عزیزا! اگر درختِ قلمیں اور دریا سیاہی اور طباقِ آسمان اوراق ہو جائیں اور  
تمام جن و انس تا قیامِ قیامت لکھنے پر کمر باندھیں عجب کیا کہ ہنوز روزِ اول ہو۔

وعلیٰ تفنن و اصفیہ بحسنہ  
یفنی الزمان و فیہ ما لم یوصف (39)

یہی سبب ہے کہ ان چار ارکانِ قصرِ ملت و چار انہارِ باغِ شریعت کے خصائص و  
فضائل کچھ ایسے رنگ پر واقع ہیں کہ ان میں سے جس کسی کے مناقب پر تنہا نظر کیجئے یہی  
معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ ہیں یہی ہیں اور ان سے بڑھ کر کون ہوگا۔

\*\*\*

(37) ترجمہ: اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ہمارا حشران کے ٹھہن میں  
فرمائے، آمین۔

(38) ترجمہ: میرے گلستان سے میری بہار کا اندازہ کر۔

(39) ترجمہ: اور اس کے حسن کی تعریف کرنے والوں کی عمدہ بیانی پر زمانہ فنا ہو گیا اور اس میں ایسی  
خوبیاں ہیں جنہیں بیان نہیں کیا جاسکتا۔





فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے کہ اللہ اسے اس سرکار کی مداحی مقبول دارین میں  
عطا فرمائے ان پانچ اشعار کریمہ کا پانچ شعر میں ترجمہ کر کے شاہد سرمایہ ناز عرب کو لباس  
تنگ و چست فارس پہنایا اور دیگر فضائل کی اضافت سے گلہ ستہ باغ ایمان بنایا۔

### منقبت

السلام راے احمدت صہر و ہرادر آمدہ  
حمزہ سردار شہیداں عمر اکبر آمدہ  
جعفرے کومس ہر د صبح و مسافاقد سیان  
ہاتومر مسکن بہ بطن پاک مادر آمدہ  
ہنت احمد رونق کاشانہ و ہانوی تو  
گوشت و خونت بلحمش شیر و شکر آمدہ  
مردورہ جانہ سی گلہائے نوزان گلزمین  
بہرہ گل جہنیت زمین باغ برتر آمدہ  
می جمیدی گلبنادر باغ اسلام و ہنوز  
غنچہ ان نشگفت و نی نعلی دگر ہر آمدہ  
مرہبی را ذریعت در صلب او نیہادہ اند  
نسل پاک مصطفیٰ از ہشت تو بر آمدہ  
نور نور از ہزمردامن چیدہ رفتہ ہادتند  
یا علی چوں ہر زبان شمع مضطر آمدہ  
ماہ تاباں گو متاب و مہر د خشاں گو مرخش  
باختر تا خاور اسمت نور گستر آمدہ  
حل مشکل کن ہر وی مندہ رحمت کشا







اس سے عزت ملی، بخلاف عمر بن الخطاب کے کہ اسلام نے ان کی طرف رغبت کی اور اسے ان سے عزت ملی، نہ آئے جب تک نہ بلایا اور نہ اٹھے جب تک نہ اٹھایا۔ یہاں چند کلمات شاہ ولی اللہ صاحب کے فقیر کو کس قدر پسند آئے کہ ازالۃ الخفاء میں لکھتے ہیں ”تدبیر غیب اور اخوامی نخوامی باسلام آورد مصرعہ مگر نیاید بخوشی موئے کشا نش آرید مراد ہود نہ مرید مخلص ہود نہ مخلص شتان بین المرتبتین دریں راہ نیامد تا آنکہ از درود دیوار ندایش نہ کردند و ہر خوان نعمت نہ سید تا آنکہ مکرر زبانش نخواندند رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ (51)(52)

**ذوالنورین غنی** رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اتفاق مال میں وہ رتبہ بخشا جس کے سبب، **فت** ((ما علی عثمان ما فعل بعد هذه ما علی عثمان ما فعل بعد هذه)) (53) کا خلعت ملا یعنی اس کے بعد عثمان کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں، اس کے بعد عثمان کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں۔

تجہیز جیش العسرة، وقف پر رومہ و زیادت مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم روز ازل سے اس غنی الدارین کا بہرہ خاص تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو جگر پارے نکاح میں آئے اور ان دو چاند سورج کے سبب ذی النورین لقب پایا اور فضیلت پر فضیلت یہ کہ حضور نے

(51) ترجمہ: خواہی نخواستہ تدبیر غیب انھیں اسلام کی طرف لائی، مصرعہ، ”اگر وہ بخوشی نہ آتے تو انھیں بالوں سے کھینچ کر لے آتے“ ایسی صورت میں وہ مراد کہلائے گا مرید نہیں، مخلص ہوگا مخلص نہیں، اور ان دونوں مراتب میں بہت زیادہ فرق ہے۔ اور وہ اس وقت تک اس راستے پر نہ آئے جب تک درود پوار نے اسے نہ پکارا نیز اس وقت تک وہ خوان نعمت تک نہ پہنچے جب تک کہ ہر زبان نے انھیں بار بار دعوت نہ دی (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)۔

(52) ازالۃ الخفاء، مقصد دوم، مائثر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ، سہیل اکیڈمی، لاہور، ۲۲

(53) ترمذی، کتاب المناقب، باب فی مناقب عثمان بن عفان، حدیث ۳۷۲۰، دار

الفکر، بیروت، ۳۹۱/۵

ارشاد فرمایا عیسٰیؑ ”اگر میری چالیس (۴۰) بیٹیاں ہوتیں ایک کے بعد ایک عثمان کے نکاح میں دیتا“ (54) کتابت قرآن عظیم سے پہلے مشرفؓ، اور ص لوط علیہ السلام کے بعد اول مہاجر خدا کی طرف رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (55)

باجملہ اصل بات وہی ہے کہ

بہر گلی کہ ازیں چار باغ می نگر مر

بہار دامن دل می کشد کہ جا اینجاست (56)

اگر کلام کو اس کے نظام سے خارج کرنا اور سوق بیان کی غرض و غایت سے دور جا پڑنا محل مرام نہ ہوتا تو سمند خامہ کو کہ اشتیاق جولان میں لگا میں چاہتا اور باگیں توڑاتا ہے چندے رخصت خرام دی جاتی مگر حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک جواب یاد آیا اس نے تسکین کردی، کسی سردار نصرانی نے آپ سے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفت دریافت کی، فرمایا: تفصیل تو میری قدرت میں نہیں اور اجمال یہ ہے کہ جیسا مرسل و یا رسول۔ اسی طرح شرف مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان سرات کے فضائل کو اندازہ کیا چاہئے۔ والسلام

تبصرہ ثانیہ:

سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات بابرکات سے انہیں انتساب دو جہاں کی عزت اور کیسی عمدہ شرافت ہے، ”اولاد انصار سے ایک مرد کو کسی نے بعد ان کے

\*\*\*\*\*

(54) کنز العمال، کتاب الفضائل، فضائل صحابہ، فضائل ذوالنورین عثمان، حدیث ۵۱

۳۶۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۲۸/۳

(55) المعجم الکبیر، نسبہ عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حدیث ۱۴۳، دار احیاء

التراث العربی، بیروت، ۹۰/۱

(56) ترجمہ: جب میں ان چار باغوں (یعنی خلفائے اربعہ) میں سے کسی ایک کے گل رعنا کی خوبصورتی کی طرف دیکھتا ہوں تو بہار میرے دل کے دامن کو کھینچتی ہے کہ اصل جگہ تو یہی ہے۔



پھر ان سے جو آگے نسل چلی وہ بھی وہ پاک نو نہال ہیں جنہیں آبشار ﴿وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا﴾<sup>(60)(61)</sup> سے پانی ملا اور نسیم ”اخرج منكما كثيرا طيبا“<sup>(62)</sup> نے نشوونما دیا، سبحان اللہ وہ برکت والی نسل جس کے متنبی حضور سید الانبیاء علیہ التحیۃ والتثا اور وہ شجرہ طیبہ جس کی توقع مدح ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾<sup>(63)(64)</sup> قط حب ایک غلام قریشی نے سید الغلمین صلی اللہ علیہ وسلم کا خون حجامت پی لیا، حضور نے ارشاد فرمایا ((احترزت من النار و یروی قال اذهب فقد احرزت نفسك من النار))<sup>(65)</sup> یعنی تو دوزخ سے بچ گیا یا فرمایا جا کہ تو نے اپنی تیں (اپنے آپ کو) دوزخ سے بچا لیا۔

عزیز! جب حضور کے خون پاک کی برکت سے آتش دوزخ حرام ہو گئی تو جو اسی خون سے بنے ہیں اور وہ ان کی رگ و پے میں ساری ہے ان کے غلاموں کو دوزخ کی آنچ کیوں کر پہنچ سکتی ہے اسی لئے ارشاد ہوتا ہے، طب رقم ((ان فاطمة احصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار))<sup>(66)</sup> بیشک فاطمہ نے اپنی عفت نگاہ رکھی پس خدا نے اسے اور اس کی اولاد کو دوزخ پر حرام کر دیا۔

ترجمہ کنز الایمان: تمہیں پاک کر کے خوب سترا کر دے۔

(61) پ ۲۲، سورۃ الاحزاب، آیت ۳۳

(62) صواعق معرقہ، کتب خانہ مجیدیہ، ملتان، ص ۱۴۴

(63) ترجمہ کنز الایمان: جس کی جڑ قائم اور شاخیں آسمان میں۔

(64) پ ۱۳، سورۃ ابراہیم، آیت ۲۴

(65) ۱ الخصائص الکبریٰ، مکتبہ، حقانیہ، پشاور

☆ البدر المنیر، حدیث ۸، المکتبۃ العربیۃ السعودیۃ، ریاض، ۱/۳۷۴

(66) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، کتاب المناقب، مناقب فاطمہ بنت رسول

اللہ، حدیث ۳۷۷۹، دار المعرفۃ، بیروت، ۳/۱۳۵

اور حدیث صحیح ☆<sup>[1]</sup> میں آیا، دمس ((وعدنی ربی فی اہل بیتی من اقرمنہم بالتوحید ولی بالبلاغ ان لا یعذبہم))<sup>(67)</sup> میرے رب نے مجھ سے میرے اہل بیت کے حق میں وعدہ کیا جو ان میں سے خدا کی وحدانیت اور میری تبلیغ رسالت کا اقرار کرے گا اس پر عذاب نہ فرمائے گا۔

اور بروایت ثقات وارد ہوا، **ص** حضور نے حضرت بتول زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ارشاد فرمایا ((ان اللہ غیر معذبک ولا ولدک))<sup>(68)</sup> اللہ نہ تجھے عذاب کرے گا نہ تیرے بچوں کو۔

اور وارد ہوا، **مح فر** ☆<sup>[2]</sup> ((سنلت ربی ان لا یدخل النار احدا من اہل بیتی فاعطانی ذلک))<sup>(69)</sup> میں نے اپنے رب سے سوال کیا میرے اہل بیت سے کسی کو دوزخ میں نہ لے جائے پس اس نے مجھے یہ عطا کیا۔

اور فرماتے ہیں، **طب قط** ((اول من اشفع له من امتی اہل بیتی الا قرب فالاقرب))<sup>(70)</sup> الحدیث۔ میں اپنی امت میں پہلے شفاعت اپنے اہل بیت کی کروں گا جو نزدیک تر ہیں پھر جو نزدیک تر ہیں۔

مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں **مع** ((سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

☆<sup>[1]</sup> قوله: صحیح، کذا ذکر ابن حجر فی..... تبعاً..... الذہبی نقلہ المناوی۔ ۱۲ منہ

☆<sup>[2]</sup> وكذا اخرجہ ابو القاسم بن بشران فی اعمالہ کما فی صو۔ ۱۲ منہ

☆<sup>[67]</sup> المسند رک علی الصحیحین للحاکم، کتاب معرفة الصحابة، حدیث ۴۷۷۲، دار المعرفة، بیروت، ۱۳۲/۳

(68) المعجم الكبير، حدیث ۱۱۶۸۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۲۱۰/۱۱

(69) کنز العمال، کتاب الفضائل، باب خامس فی فضل اہل بیت، حدیث ۳۴۱۳۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۴۴/۱۲

(70) المعجم الكبير، حدیث ۱۳۵۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۳۲۱/۱۲









اور فرماتے ہیں، طب ((ان اهل بيتی یرون انهم اولی الناس بی ولیس

كذلك ان اولى الناس بى منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا)) (86)

میرے اہل بیت کو خیال ہے کہ وہ سب میں زیادہ مجھ سے قریب ہیں اور ایسا نہیں بے شک  
سب میں زیادہ نزدیک مجھ سے تمہارے پرہیزگار ہیں کوئی ہوں اور کہیں ہوں۔

اے عزیز! اگر نسب و جزئیات مدارِ افضلیت ہوتا تو سراپد ہائے عفتِ آسمان  
رفتہ کنیران درگاہِ تقدس پناہ حضرات بتول زہرا و زینب و رقیہ و ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہن کو  
خدام بارگاہِ والا جاہ مرتضوی پر تفصیل ہوتی بلکہ جناب سبطینِ کریمین بھی حضرت مولیٰ سے  
افضل ہوتے کہ ان کی قرابت کو ان جگر پاروں سے جو درحقیقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
اجزائے بدن ہیں کیا مناسبت **☆** حالانکہ یہ امر باجماع فریقین باطل، خود رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے جنابِ امین مکرّمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اپنا بیٹا اور جو انانِ اہل جنت کا سردار کہہ کے  
ان کے والد ماجد کو ان پر تفصیل دی فقد اخرج **فی** عن ابن عمر و **مس** عنه و عن ابن  
مسعود و **طب** عن قرۃ و ملک بن الحویرث و **مس** عن علی و ابن عمر

☆ قولہ کیا مناسبت، شیخ محقق مولانا عبد الحق محدث دہلوی در  
اشعة اللمعات در باب مناقب اہل بیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
میں فرماید: هیچکس بحسب شرف ذات و طہارت طینت و پاک  
جوہر بفساطمہ و حسن و حسین (رضی اللہ عنہما) نرسد واللہ اعلم  
انتہی<sup>(87)</sup> اسی مقام پر نظر کر کے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نسبت  
فرماتے ہیں ”لا افضل علی بضعة من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احداً“<sup>(89)</sup> میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جگر پارہ پر کسی کو فضیلت نہیں دیتا۔ علامہ عبد الرؤف مناوی زیر حدیث ((  
افضل نساء اہل الجنة)) فرماتے ہیں ”ہی واخوها ابراہیم افضل من جمیع  
الصحابہ“<sup>(90)</sup> (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ کریں)



**طس** (94) ((فاطمة احب الی منک وانت اعز علی منها)) (95) اے علی فاطمہ مجھے تجھ سے زیادہ پیاری ہے اور تیری عزت میری نگاہ میں اس سے بیشتر ہے۔

**تنبیہ نمبر:**

سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ابوت صرف ابوت جسمانی پر مختصر نہیں بلکہ اس کی دوسری قسم روحانی ہے۔ اور یہ قسم اول سے اعلیٰ و اکمل، تمام مسلمان حضور کے مثل اولاد ہیں کہ زیر سایہ رحمت تربیت و پرورش پاتے ہیں اسی لئے ارشاد ہوتا ہے۔ **اوصق حب** عن ابی ہریرۃ ((انما انا لکم بمنزلة الوالد اعلمکم)) (96) میں تمہارے لئے بجائے باپ کے ہوں تمہیں تعلیم کرتا ہوں۔

اور قرأت شاذہ میں وارد ”النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم و ازواجه امہا تہم و هو ابوہم“ (97) نبی زیادہ والی ہے مسلمانوں کا ان کی جانوں سے، اور اس کی بیبیاں ان کی مائیں ہیں، اور وہ ان کا باپ۔

علماء فرماتے ہیں حضور کی کنیتوں سے ایک کنیت ابو المؤمنین ہے یعنی سب مسلمانوں کے باپ۔

پھر جو شخص مشیمہ نفس و تکدرات ہوا کی ظلمات سے باہر آ کر فضائے وسیع اتقا میں قدم رکھتا اور اس ولادت ثانیہ کے بعد ذکر خدا سے استہلال کرتا اور خون ناپاک حب دنیا کا تغذیہ چھوڑ شیر خوشگوار شریعت سے نشوونما پاتا ہے، اس کا نسب معنوی نہایت مستحکم ہو کر

~~~~~

(94) عن ابی ہریرۃ و رجالہ رجال الصحیح ۱۲ مداوی۔ ترجمہ: یہ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اور اس کے راوی صحیح (بخاری) کے راوی ہیں۔

(95) المعجم الاوسط، حدیث ۶۷۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۳۸۰/۵

(96) سنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب کراہۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، حدیث ۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ص ۳۷

(97) الدر المنثور، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۵۰۰/۶ (وہو ابوہم کی جگہ وہو اب لہم ہے)

تر بیت محمد یہ کاسچا بیٹا پیارا فرزند گنا جاتا ہے۔ اور یہ نسب نسب ظاہری سے بغایت اعلیٰ و اعلیٰ ہوتا ہے، اسی لئے شرافت و عالم کو شرف و سید پر ترجیح و تفوق ہے۔

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **طس طس** ((آل محمد کل تقی))⁽⁹⁸⁾ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آل ہر پرہیزگار ہے۔

امام الفریقین عارف اجل حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی قدس سرہ العزیز رسالہ اعلام الہدی و عقیدہ ارباب التقی میں فرماتے ہیں ”کونک تنسب علیہا الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالصحة اکمل فی وصفہ من نسبة القرابة انھی نسبة

صوریه والکل عال لان نسبة القرابة نسبة صوریه و نسبة الصحة نسبة المعنی“⁽⁹⁹⁾ ترجمہ عوارف کے باب اول فی التمسک بالعقیدۃ الصحیحہ میں ہے ”شک

نہست کہ محبت ہر محبوبے اقتضائی محبت کند باہر کے نسبتی بسبب قرب و قرابت یا اودا زد و صحابہ و اہلبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و رضی

اللہ تعالیٰ عنہم بعضہ ہر نسبت صورت و معنی و اشتند و بعضہ مجرد معنی و نسبت معنوی ار نسبت صورتی کا مل ترست⁽¹⁰⁰⁾⁽¹⁰¹⁾

~~~~~

(98) المعجم الاوسط، حدیث ۳۳۳۲، من اسامہ جعفر، دار الفکر، بیروت، ۲/۲۹۵

(99) ترجمہ: نیز حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف صحابیت سے منسوب کرنا نسبت قرابت سے موصوف کرنے کی بہ نسبت زیادہ کامل ہے کیونکہ نسبت قرابت نسبت صورتی ہے اور وہ سب حضور علیہ السلام کے عیال ہیں، کیونکہ نسبت قرابت نسبت صورتی ہے اور نسبت محبت نسبت معنویہ ہے۔ (رسالہ اعلام الہدی و عقیدہ ارباب التقی)

(100) ترجمہ: اس بات میں کوئی شک نہیں کہ محبوب کی محبت اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ ہر اس سے محبت کی جائے جو محبوب سے قرب و قرابت کی وجہ سے نسبت رکھتا ہے، بعض صحابہ کرام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت اطہار رضی اللہ تعالیٰ عنہم نسبت معنوی اور نسبت صورتی رکھتے ہیں جبکہ بعض صرف معنوی نسبت رکھتے ہیں اور نسبت معنوی، نسبت صورتی سے زیادہ کامل ہے۔

(101) ترجمہ عوارف

پس خوب ملحوظ و محفوظ رہے کہ صحابہ کرام میں کسی کو شرفِ جزیت سے محرومی نہیں، بلکہ وہ سب حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل و عیال و اجزا و اطفال ہیں۔ اور حضور سے اعلیٰ درجہ کا قرب و قرابت رکھنے والے، اسی جگہ فقیر عرض کرتا ہے:

### مثنوی

|                             |                                 |
|-----------------------------|---------------------------------|
| بحر ذا خیر شرع پاک مصطفیٰ   | وان صدف عرش خلافت اے فتنے       |
| فطر ما آن چادر ہزم آرائے او | زانکہ او کل بود و شان اجزائے او |
| مر گھائے آن گل زیبا بدند    | رنگ و ہونے احمدی می داشتند      |
| فصد کارے کرد آن شاہ جواد    | ہر یکے انی لہ گویان سناد        |
| جنبش ابرو نہ تکلیف کلام     | خود بود این کار اجزاء و السلام  |
| آن عتیق اللہ امام المتقین   | بود قلب خاشع سلطان دین          |
| وان عمر حق گوزبان آنجناب    | ینطق الحق علیہ و الصواب         |
| بود عثمان شرمگین چشمر نبی   | تبغ زن دست جواد او علی          |
| نہست گرد دست نبی شیر خدا    | چون بد اللہ نام آمد مرودا       |
| دست احمد عین دست ذوالجلال   | آمد اند ربیعت و اندر قتال       |
| سنگریز می زند دست جناب      | مارمیت اندر میت آید خطاب        |
| وصف اہل بیعت آمد اے رشید    | فوق ایدیہم ید اللہ المجید (102) |

~~~~~

(102) ترجمہ مثنوی: شریعت مصطفیٰ بہت بڑا سمندر ہے۔ اے نوجوان عرشِ خلافت کے یہ چار تائباناک موتی شریعت مصطفیٰ کے سمندر کی زینت ہیں اس لیے کہ وہ کل ہے اور یہ اس کے اجزاء (اور جز کی شان کل کی شان ہوتی ہے جو کوئی اس کا گل زیبا ہو) (یعنی آپ کے ساتھ نسبت رکھتا ہو) تو وہ رنگ و بو حضور والی رکھتا ہے اور جو کوئی کسی کام کے لیے اس شہنشاہِ سخاوت کی طرف رخ کرتا ہے تو آپ اس حاجت مند کے لیے اسی لہ فرماتے ہیں (یعنی میں اسی کے لیے ہوں)۔ نہ ابرو کو حرکت دیتے ہیں نہ کلام کی ضرورت پڑتی ہے بلکہ اس کا کام خود بخود ہو جاتا ہے (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ کریں)

اس سفر کو سیر الی اللہ اور اس کے منتہی کو مقامِ فنا فی اللہ کہتے ہیں، اس مرحلہ کے طے میں سب اولیاء برابر ہوتے ہیں، اور وہاں ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ (115)(116) کی طرح لا نفرق بین احد من اولیاء اللہ (117) کہا جاتا ہے، جب ماسوی اللہ آنکھوں سے گر گیا اور مرتبہ فنا تک پہنچ کر قدم آگے بڑھا تو وہ سیر فی اللہ ہے، اس کے لئے انتہا نہیں، اور یہیں تفاوتِ قرب جلوہ گر ہوتا ہے، جس کی سیر فی اللہ زائد وہی خدا سے زیادہ نزدیک، پھر بعض بڑھتے چلے جاتے ہیں، اور بعض کو دعوتِ خلق کے لئے تنزلِ ماسوتی عطا فرماتے ہیں، اس کا نام سیر من اللہ، ان سے طریقہ خرقہ و بیعت کا رواج پاتا ہے، اور سلسلہ طریقت جنبش میں آتا ہے، یہ معنی اسے مستلزم نہیں کہ ان کی سیر فی اللہ اگلوں سے بڑھ جائے، اور نزدیکی و بالاروی میں تفوق ہاتھ آئے، اگرچہ یہ ایک فضل جدا تھا جو انھیں ملا اور دوسروں کو عطا نہ ہوا، آخر نہ دیکھا کہ حضرت مولانا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلفائے کرام میں حضرت سبط الصغر و جناب خواجہ حسن بھری کو تنزلِ ماسوتی و مرتبہ ارشاد و تکمیل ملا، اور حضرت سبط اکبر سے کوئی سلسلہ جاری و مشتہر نہ ہوا، حالانکہ قرب و ولایتِ امام مجتبیٰ ولایت و قربِ خواجہ سے بالیقین اتم و اعلیٰ اور ظاہر احادیث ☆ [1] سے سبط الصغر شہزادہ گلگوں قباء پر بھی ان کا فضل

☆ [1] قولہ ظاہر احادیث سے الخ، طلب عن البتول الزهراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال اما حسن فله هبتي و سودی و اما حسین فان له جراتی و جودی)) (118)
(حاشیہ ☆ [1] کا بقیہ حصہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ کریں)

☆ [1] قولہ ظاہر احادیث سے الخ، طلب عن البتول الزهراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان النبی

(115) ترجمہ کنز الایمان: ہم اس کے کسی رسول پر ایمان لانے میں فرق نہیں کرتے۔

(116) پ ۳، سورۃ البقرۃ، آیت ۲۸۵

(117) ترجمہ: ہم اس کے اولیاء میں سے کسی میں فرق نہیں کرتے۔

(118) المعجم الکبیر، ذکر ہنات الرسول، ذکر سن فاطمہ و وفاتہا، حدیث ۱۰۴۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۲۲/۲۳

تبصرہ ساوسہ:

اس میں شک نہیں کہ کوئی زن و خوبی اولاد سعادات مطلوبہ سے ہے اور اہل فضل سے مصاہرت ترقی بخش و جاہت، علی الخصوص انبیاء لایمسا سید الوری علیہم التحیۃ والثناء سے یہ علاقہ کہ اس عظیم شرف سے ممتاز اگر ہنگام فخر و ناز آسمان پر قدم نہ رکھیں تو بجا، مگر تاہم یہ باتیں امور خارجیہ ہیں نہ محاسن ذاتیہ، لہذا اہل و عیال کی برائی سے نہ ذات مرد میں کوئی نقص پیدا ہو نہ ان کی خوبی و بہتری سے نفس شخص میں کچھ فضیلت زیادہ ہو، غیر کا فضل اپنا کمال ٹھہرتا تو بابِ دادا سے اکتسابِ فضیلت زیادہ سزاوار تھا حالانکہ پہلے ثابت ہو چکا کہ شرفِ نسب یہاں صحیح نظر نہیں، اسی لئے آج تک کسی نے عثمان ذوالنورین کو حضراتِ شیخین سے افضل نہ بتایا باوجودیکہ ان کی بیبیاں خاندانِ نبوت سے نہ تھیں اور ان کے نکاح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو جگر پارہ والا تمکین، نہ کسی نے ابو قحافہ والدِ صدیق کو صدیقِ عتیق سے بہتر ٹھہرایا حالانکہ صدیق کی تمام اولاد اہل کر ابو قحافہ کے ایک بیٹے صدیق کو نہیں پہنچتی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین -

پس نساء و اطفال میں باہم موازنہ کر کے تفصیل پر دلیل چاہنا ہر تصویر سے بہار یا شیرِ قالین سے شکار مانگنا ہے، ہاں جہاں فضل فی نفسہ دلائلِ آخر سے ثابت ہو اس کی مؤیدات و ملازمات میں ایسے امور کی تذکیر یا جس جگہ ایسے قسم کے مغاخر میں کلام ہو وہاں باقتضائے مقام ان باتوں پر بنائے تقریر بجا و زیبا ہے، جیسا حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے جواب جنابِ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں واقع ہوا، ورنہ ان زوائد کو افضلیتِ متنازع فیہا کی دلیل ابتدائی مستقل ٹھہرانا مجمعِ عقلاء میں زعفران زار کشمیر یا دلدانا ہے، نوح علیہ السلام کی زوجہ اور انکا بیٹا کنعان کفار بد دین تھے اس سے فعلی نوح میں عیاذ باللہ کیا بٹا لگا اور یعقوب علیہ السلام کی بیبیاں بیٹے سب صلحائے مؤمنین تھے اس سے ان کا مرتبہ نوح علیہ السلام پر کب بڑھ گیا و اسفہاء یہ بد بھی مقدمات بھی ایسے تھے جن کے لئے یہ اہتمام کرنا پڑتا جدا تبصرہ ان کی غرض سے وضع کیا جاتا، مگر کیا کیجئے روئے سخن دستِ مخاطب میں ہے، جب اہل

عصر ایسی کھلی کھلی باتوں میں الجھیں تو ہمیں ازاحت شکوک میں کیا چارہ واللہ المستعان والیہ
(125) الشکوہ۔

تبصرہ سابعہ: (126)

سنیت اس صراط مستقیم کا نام ہے جس میں ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ (127)
(128) طرفین افراط و تفریط کی طرف میلان بجز اللہ حرام ہے۔ لہذا ہم جس طرح ان تبصرات
میں اپنے مخالف اول یعنی فرقہ تفضیلیہ کے خیالات باطلہ و اوہام عاقلہ کی بیخ کنی کرتے
آئے ہیں، واجب کہ کچھ دیر ادھر سے باگ پھیر کر دو چار باتیں ان حضرات سے بھی کر لی
جائیں جنہوں نے بعض متاخرین ہند کے بعض کلمات زور آزمائی دیکھ کر بدہمت عقل
و شہادت نقل کو بالائے طاق رکھا اور حضرات شیخین یا جناب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی
تفصیل من جمیع الوجوہ کا دعویٰ کر دیا کہ جس طرح وہ فرقہ متفرقہ ہمارے طریق مراد میں
سنگ راہ ہے ان لوگوں کی غلطی بھی چشم انصاف میں خارِ دامان نگاہ ہے، جب طرفین کے

~~~~~

(125) اللہ تعالیٰ ہی سے مدد طلب کی جاتی ہے اور اسی کی بارگاہ میں معاملہ عرض کیا جاتا ہے۔  
(126) اس کتاب کے پہلے ایڈیشن میں قلمی نسخہ کی شکستگی کے باعث عبارت سمجھ نہ آنے کی وجہ سے  
”تبصرہ سابعہ“ میں بھی بعض مقامات پر ڈالس (---) لگا دیئے گئے تھے مگر دوسرے ایڈیشن کی اشاعت  
سے قبل خوش قسمتی سے برادر اعلیٰ حضرت مولانا حسن رضا خان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتاب ”الوائعۃ العنبریۃ  
من المعجم الحبلہ“ ملقب بلقب مشعر سال ۱۳۸۳ھ ”تزک مرتضوی“ مطبوعہ از (مطبع  
جماعت تجارت متفقہ اسلامہ لیڈ، میرٹھ) دستیاب ہوئی جس کے آخر میں ”مطلع القمرین“ کے مقدمہ  
سے تبصرہ سابعہ کا کچھ حصہ نقل کیا گیا تھا الحمد للہ عزوجل ”تزک مرتضوی“ کی مدد سے اس ایڈیشن  
میں تبصرہ سابعہ کے کئی نامکمل مقامات کی تکمیل کر دی گئی ہے۔ نیز ”تزک مرتضوی“ میں کچھ حواشی ایسے  
ملے جو قلمی نسخہ میں بالکل موجود نہیں تھے ان کو بھی کتاب میں شامل کر دیا ہے۔ ان شاء اللہ عزوجل ان  
حواشی کے ساتھ اس بات کی تصریح کر دی جائے گی۔

(127) ترجمہ کنز الایمان: اور اس میں اصلاً (بالکل، ذرا بھی) کجی نہ رہی۔

(128) پ ۱۵، سورۃ الکہف، آیت ۱

شبہات کا علاج ہو جائے گا تو ہم ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے نزدیک جو معنی تفصیل ہیں ان کے چہرہ تحقیق سے نقاب اٹھائیں گے کہ مقصودِ اعظم ان مباحث سے وہی ہے۔ وباللہ التوفیق۔

اب ذرا تبصرہ اولیٰ کی تقریر پر دوبارہ نظر ڈالئے کہ جس طرح اس سے یہ امر منصفہ وضوح پر جلوہ گر ہو چکا کہ مجرد کسی فضیلت سے اختصاص مناطِ افضلیت و اکرمیت نہیں، ورنہ تناقضِ بین لازم آئے کہ صحابہ میں اکثر حضرات فضائلِ خاصہ سے ممتاز تھے جو ان کے غیر میں نہ پائے جاتے، اور ہمیں وجہ بعض آحاد صحابہ خلفائے اربعہ سے افضل قرار پائیں اور وہ خلافِ اجماع ہے، اسی طرح یہ مقدمہ بھی انجلائے تام پا چکا کہ ان حضرات میں ایک کو دوسرے سے مجتمع وجوہ افضل اور تمام افرادِ محامد میں اعلیٰ و اکمل نہیں کہہ سکتے ورنہ خصائص، خصائص نہ رہیں کمال بخفی۔

فقیر حیران ہے یہ حضرات مفضولیت مطلقہ و اختصاص بخصاص میں منافات نہ مانیں گے یا مولیٰ علی کے مناقب خاصہ ہی سے انکار کر جائیں گے، خدا را ذرا آنکھ کھول کر کتب حدیث دیکھیں جس قدر خصائص وافرہ ☆ [1] حضرت مولیٰ کے مالک و مولیٰ نے

☆ [1] اعلم ان الفضيلة شئى والافضلية شئى آخر والاول مما يقبل فيه الضعاف مالم

يشند ضعفها بخلاف الثانى وهذه نكتة يجب حفظها فقد غفل عنها كثير من ابناء الزمان والله الهادى۔ (129) ۱۳۰ھ

نوٹ: یہ حاشیہ قلمی نسخہ میں نہیں تھا "ترک مرقی" سے نقل کیا ہے۔

☆ [129] ترجمہ: جان لو کہ فضیلت ایک الگ شے ہے اور افضلیت ایک دوسری شے ہے اور اول (یعنی

فضیلت) کے معاملے میں ضعیف روایات قبول کی جاتی ہیں جب تک ان میں شدید ضعف نہ ہو بخلاف ثانی کے (کہ افضلیت میں ضعیف روایات قبول نہیں کی جاتیں) اور یہ نکتہ واجب الحفظ ہے پس کثیر ابنائے زمانہ اس سے غافل ہیں اور اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والا ہے۔













((لا سيف الا ذوالفقار ولا فتى الا على ن الكرار))<sup>(146)X(147)</sup> ہاں وہ علی ہے شیر خدا بازوئے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ہاں وہ کون ہے جسے روز قیامت ساقی کوثر بنائیں گے اور اس کے ہاتھ سے تشنگان امت کو سیراب فرمائیں گے۔ ہاں وہ علی ہے پیر سخاوت بحر کرامت کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

ہاں وہ کون ہے کہ **مک** یعنی ابن السماک عن ابی بکر الصديق رضى الله تعالى عنه معرکہ محشر میں صراط کا بندوبست اس کے ہاتھ ہوگا، جب تک وہ پروانہ اجازت نہ لکھ دے گزرنہ ملے گا، ہاں وہ علی ہے ہادی کریم و صراط مستقیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اے رضائے دل افکار ہماری تو جان زار اس ماہروی گلزار گلروی ماہ رخسار کی ہر ادائے شیریں پر نثار جو فاطمہ جیسی دلہن کا دلہا بنا، **ہیں** ((انت منی وانا منک))<sup>(148)</sup> کا سہرا بندھا۔<sup>(149)</sup>

**ہیں** فی الحلیۃ.... عن عبداللہ بن بریدۃ عن ابیہ صدیق وفاروق نے درخواست کی صغرن کے عذر سے قبول نہ ہوئی۔

**ہیں** جب علی نے عرض کیا مرحبا و اھلاً جواب ملا۔<sup>(150)</sup> ﴿ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾<sup>(151)</sup> <sup>(152)</sup>

ترجمہ: تو صرف ذوالفقار ہی ہے اور جوان تو علی خیدر کرار ہی ہے۔

(146) ترجمہ: تلوار تو صرف ذوالفقار ہی ہے اور جوان تو علی خیدر کرار ہی ہے۔

(147) سیرۃ ابن ہشام، غزوہ احد، غسل السیوف، دارالمعرفۃ، بیروت، ۸۷/۲

(148) ترجمہ: تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔

(149) سنن النسائی الکبری، کتاب الخصائص، ذکر اختلاف ابی اسحاق، حدیث

۸۳۵۶، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۲۷/۵

(150) سنن النسائی الکبری، کتاب عمل الیوم واللیلۃ، ما یقول اذا خطب امرأۃ،

حدیث ۱۰۰۸۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۷۳/۲

(151) ترجمہ: کنز الایمان: یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اور اللہ بڑے فضل والا ہے

(152) پ ۲۷، سورۃ الحديد، آیت ۲۱

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، **طلب** ((كانت لعلی ثمانية عشر منقبة ما كانت لاحد من هذه الامة))<sup>(153)</sup> علی کے لئے اٹھارہ ☆ منقبتیں ایسی تھیں کہ اس امت میں دوسرے کے لئے نہ تھیں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں **مع** عن ابی ہریرۃ ((لقد اعطی علی ثلاث خصال لان تکون لی خصلة منها احب الی من حمر النعم)) علی تین خصلتیں ایسی دیئے گئے کہ اگر میرے لئے ان میں سے ایک ہوتی تو سرخ اونٹوں سے زیادہ مجھے پیاری ہوتی، اور یہ ایک مثل ہے عرب میں نہایت محبوب چیز کے لئے ”فسنل وماہی“ دریافت کیا گیا وہ خصلتیں کیا ہیں قال ”تزويجہ ابنتہ“ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی بیٹی انہیں دینا ”وسکناہ فی المسجد لا یحللی فیہ ما یحل لہ“ اور ان کا مسجد میں رہنا کہ میرے لئے اس میں حلال نہیں جو انہیں حلال ہے ”والرأیۃ یوم خیبر“ اور روز خیبر کا نشان۔<sup>(155)</sup>

اے عزیز! صوفیہ کے دل سے پوچھ کہ جو احسانات ان پر اس جناب آسمان قباب کے ہیں، خدا تک وصول بے انکا دامن پکڑے محال اور راہ سلوک میں قدم رکھنا بے ان کی

☆ قولہ اٹھارہ، اصول میں مبرہن ہو چکا کہ عدد کے لئے مفہوم نہیں اور ایک عدد کا ذکر زیادت کا منافی یا زائد کا مافی نہیں، سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ہم ((فضلت علی الانبیاء بست))<sup>(154)</sup> میں انبیاء پر چھ بات میں تفضیل دیا گیا ہوں۔ حالانکہ حضور کی وجوہ تفضیل حد احصا سے خارج ہیں ہم نے یہاں بہ جمعیت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اٹھارہ خصائص پر اقتصار کیا اور جو چھوڑ دیا اس سے بدرجہا زائد ہے جو قید تحریر میں آیا واللہ اعلم ۱۲ منہ۔

(153) المعجم الاوسط، باب من اسمه محمود، حدیث ۸۳۳۰۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۸۰/۶

(154) صحیح مسلم، کتاب المساجد ومواضع، حدیث ۵۲۳، دار المعنی، بیروت، ص ۲۶۶

(155) مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الفضائل، فضائل علی ابن ابی طالب، حدیث ۳۶، دارالفکر، بیروت، ۵۰۰/۷



قیمتہ فهو خزانة السرو موضع نفوذ الامر فلا ينفذ امر الا منه ولا ينقل خير الا عنه (الی ان قال) هذا ارام امرا لا يكون خلافه وليس لذاك الامر في الكون صارف<sup>(158)</sup> (159) پھر حضور کی بارگاہ میں یہ کارِ خطیر منصب جلیل حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو مرحمت ہوا، تمام اقطابِ عالم اس جناب کے زیرِ حکم، مہربانیاں امر میں سروروں پر سروری افسروں پر افسری جملہ احکامِ عزل و نصب و عطا و منع و کن و مکن انہیں کی سرکار والا اقتدار سے شرفِ امضا پاتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ حاجت مند ان عالم اپنے مطالب و مقاصد میں ان سے استمداد کرتے اور آستانِ فیضِ نشان پر سرِ ارادت دھرتے ہیں، یہاں تک کہ عرفِ مسلمانوں میں مولیٰ مشکل کشا اس جناب کا نام ٹھہرا اور ناد علیا مظہر العجائب کا غلغلہ سسل سے سماک تک پہنچا، پھر بہ نیابتِ مرتضوی حضرت محبوب ذی الجلال، قطب الارشاد والابدال، تفسیرِ باطن قرآن، راحتِ روح ایمان، قبلہ جان و دل، بے لوث آب و گل، سر السر، نور النور، سید الکونین، غوث الثقلین، قطب ربانی، محبوب سبحانی، سیدنا و مولانا محی الدین ابو محمد عبدالقادر حسینی جیلانی قدسنا اللہ بسرہ الکریم و رحمنا بہ یوم لا ولی و لا حمیم امین<sup>(160)</sup> و سادہ خسروی و مسند حاجت روائی پر جلوہ افروز ہوئے۔

فاضل علی قاری نزہۃ الخاطر اور شطنوفی بیچہ الاسرار اور امام یافعی اپنی بعض

ترجمہ: پس اگر چہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آخر میں تشریف لائے مگر آپ کی قیمت بتلا دی گئی آپ

(158) خزائنہ راز ہیں انہیں کے توسط سے عالم کے تمام کام نفاذ پاتے ہیں پس سب امور انہیں سے نافذ ہوتے ہیں اور سب بھلائیاں انہیں سے منتقل ہوتی ہیں۔ (یہاں تک کہ فرمایا) جب آپ کسی کام کا ارادہ فرماتے ہیں تو اس کے خلاف نہیں ہوتا اور عالم میں کوئی اس کام کو پھیرنے والا نہیں۔

(159) المواہب اللدنیہ، المقصد السابع، الفصل الثالث فی ذکر محبة اصحابہ،

دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۵۴۵/۲

(160) ترجمہ: اللہ تعالیٰ ان کے کریم راز کے صدقے ہمیں برکت دے اور ہم پر اس دن رحم فرمائے

جس دن کوئی حمایتی اور دوست نہیں ہوگا، آمین۔

تالیفات اور شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی اخبار الاخیار میں اس جناب ملائک رکاب سے روایت کرتے ہیں کہ حضور فرماتے ہیں ”من توسل بی فی شدة فرجت عنه ومن استغاث بی فی حاجة قضیت له ومن صلی بعد المغرب رکعتین ثم یصلی ویسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یخطوا الی جهة العراق احدی عشر خطوة یدکر فیہا اسمی قضی اللہ حاجتہ“ (161) جو کسی سختی میں مجھ سے توسل کرتا ہے وہ سختی اس کی دور ہو جاتی ہے، اور جو کسی حاجت میں مجھ سے فریاد کرتا ہے وہ حاجت اس کی بر آتی ہے، اور جو بعد نماز مغرب دو رکعتیں پڑھے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجے پھر عراق کی طرف گیارہ قدم چلے، ہر قدم پر میرا نام لیتا جائے اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روا فرمائے۔ ☆

☆ فرمودہ مرگاہ از خدا چیزے خواہید بوسیلة من خواہید تا خواہش شما با حاجت رسد و فرمودہ مرکہ استعانت کند بمن در کرتے کشف کردہ شود آن کربت از و مرکہ منادی کند بنام من در شدنی کشادہ شود آن شدت از و مرکہ وسیلة کند بمن بسوئے خدا در حاجتی فضا کردہ شود آن حاجت مرا و در فرمودہ کسی کہ دور کعبت نماز گزار دو بخواند در مرد کعبت بعد از فاتحہ سورہ اخلاص باز دہ بار بعد از ان درود بفرستد بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بعد از سلام باز دہ بار بخواند آن سرود صلی اللہ علیہ وسلم را بعد از ان باز دہ گام بجانب عراق برود و نام مرا بگیرد و حاجت خود را از در گاہ خدا وندی بخوامد حق تعالیٰ آن حاجت اورا فضا گرداند بمنہ و کر مہ (162) ۱۲ اخبار الاخیار (163)

☆ فرمودہ مرگاہ از خدا چیزے خواہید بوسیلة من خواہید تا خواہش شما با حاجت رسد و فرمودہ مرکہ استعانت کند بمن در کرتے کشف کردہ شود آن کربت از و مرکہ منادی کند بنام من در شدنی کشادہ شود آن شدت از و مرکہ وسیلة کند بمن بسوئے خدا در حاجتی فضا کردہ شود آن حاجت مرا و در فرمودہ کسی کہ دور کعبت نماز گزار دو بخواند در مرد کعبت بعد از فاتحہ سورہ اخلاص باز دہ بار بعد از ان درود بفرستد بر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بعد از سلام باز دہ بار بخواند آن سرود صلی اللہ علیہ وسلم را بعد از ان باز دہ گام بجانب عراق برود و نام مرا بگیرد و حاجت خود را از در گاہ خدا وندی بخوامد حق تعالیٰ آن حاجت اورا فضا گرداند بمنہ و کر مہ (162) ۱۲ اخبار الاخیار (163)

(161) بہجۃ الاسرار، ذکر فضل اصحابہ، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ص ۱۹۷

(162) حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں (تم میں سے) جو کوئی اللہ سے کسی چیز کا طلب گار ہو تو وہ میرے دیلے سے مانگے تو تمہاری وہ حاجت پوری ہوگی، جو کسی مصیبت میں مجھ سے مدد طلب کرتا ہے (بقیہ حاشیہ (162) (163) اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)



سلیمان تک پہنچ ہی جائیں گے، ورنہ پامالیوں سے تو نجات پائیں گے، تجھے اگر یہ روش ناپسند ہے جا نہیں بوعلی و فلاطون کے کھودے ہوئے کنوؤں میں گریا تیرہ صدی کی تازہ بدعتوں کے بارہ باٹ راستوں میں پھر، ہمارا وقت پریشان کرنے سے کیا فائدہ۔

(165)

بہر خدا مطرب شیرویں نواز ساز کن آہنگ مقام حجاز

ناواقفانِ راز کے منہ کہاں تک لگئے، تفریحِ قلب کو کوئی منقبت سراپا برکت چھیڑیے۔

## غزل در منقبت

علی مرتضیٰ سا شیر صفدر ہو تو میں جانوں

(اس سے آگے بیاض ہے) (166)

غرض کیا کیجئے کیا نہ کیجئے نہ چھوڑے بنتی ہے کہ شوق تمنا افزائشوں پر ہے، نہ طول دیئے گزرتی ہے کہ فوتِ مقصود کا ڈر ہے۔

## رباعی

ہکچند ہمداحی اور دل ہسنیم عمری قدر اشہب خامہ خسینم

(167)

دہلیر و ہا حوصلہ فرسا کارے ست کاغذ بددہلیر و قلم بکشکسینم

## اجل البصرات تبصرة تامنه:

صدرِ اول کے بعد مسئلہ تفصیل میں عہدِ قدیم سے دو مذہب تھے، اہلسنت حضراتِ شہین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو افضل اور علوِ جاہ و رفعت پایگاہ میں اعلیٰ و اکمل جانتے، اور

~~~~~

(165) اے دل آویز گانے والے خدا کے لیے اپنے ساز کو مقام حجاز کے ساز کے مطابق ڈھال۔

(166) قلمی نسخہ میں منقبت کے ایک مصرع کے بعد نصف صفحہ تک بیاض ہے۔

(167) ترجمہ: ہم ان کی تھوڑی سی تعریف کرنے پر پھولے نہیں ساتے (کہ ہم نے ان کی بہت تعریف بیان کی ہے) کہ (حقیقت یہ ہے کہ) ہم ان کے مبارک گھوڑے کے قدموں کی خاک کی تعریف بیان کرنے سے بھی قاصر ہیں بس اے رضا ہم نے دیکھ لیا کہ یہ حوصلہ فرسا کام ہے اسی لئے ہم نے کاغذ کو پھاڑ دیا اور قلم کو توڑ دیا ہے۔

تفضیلیہ ان امور میں حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کوسب پر تفوق مانتے، اب مرور زمانہ و کثرتِ اہوا و تشقتِ آرا سے ہر مذہب میں ایک شاخ پھوٹ کر دو کے چار ہو گئے ادھر والوں میں بعض غصہ ناکوں پر ان کے تعصب کا یہ فرمان جاری ہوا کہ حضراتِ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفصیل من جمیع الوجوہ کا دعویٰ کر دیا، جن کی خدمت گزاری ہم تبصرہ سابعہ میں کر آئے، ادھر والوں میں جن کے قلوب نے غلبہ ہوا و غلظت و جفا سے تفصیلِ شیخین کو گوارا نہ کیا اور صریح انکار میں نامِ سبتِ مملوب ہوتے دیکھنا چار تحصیلِ مطلوب و دفعِ مکروہ کی یہ راہ نکالی کہ زبان سے تفصیلِ شیخین کا اقرار اور ترتیبِ مذکورہ اہلسنت پر بکشاوہ پیشانی اصرار رکھا مگر افضلیت کے معنی وہ تراشے جس سے ان کا مرتبہ حضرت مولیٰ پر بڑھنے نہ پائے اور اپنا مطلب فاسد ہاتھ سے نہ جائے، اس فرقہ کے سامنے جس قدر دلائل قرآن و حدیث و آثارِ اہلبیت و اقوالِ علماء سے پیش کیجئے محض بے سود پڑتے ہیں، وہ سب کے جواب میں ایک ذرہ سی بات کہہ دیتے ہیں کہ ہمیں تفصیلِ شیخین سے کب انکار ہے، ہم خود انہیں بعدِ انبیاء افضل البشر جانتے ہیں مگر افضلیت کے معنی یہ ہیں نہ وہ جو تم سمجھے، لیجئے آدھے فقرہ میں سارا دفتر گاو خورد ہو گیا، کی کرائی محنت برباد گئی لہذا واجب کہ اول معنی افضلیت کی تحقیق و تنقیح اور اس فرقہ جدیدہ کی اوہام کا قلع قمع ہو لے، اس کے بعد نظم و جمع و اقامتِ براہین کا دروازہ کھلے، کہ پھر ان شاء اللہ تعالیٰ حجتِ الہی اتمام پائے گی اور مخالف کو کوئی راہِ مفتر نظر نہ آئے گی۔

فاقول وباللہ التوفیق: فضل لغت میں بمعنی زیادت ہے اور افضل وہ جو اپنے غیر سے زیادہ ہو مگر ہم جو نظر کرتے ہیں تو بعض فضائل ایسے ہیں جن کی رو سے ان کے متصف پر لفظِ افضل بہ ارسال و اطلاق محمول ہوتا ہے کسی جہت و حیثیت سے تنقید کی حاجت نہیں ہوتی، اور بعض کی رو سے قیدِ خاص لگا کر اطلاق کرتے ہیں مطلق چھوڑنا روا نہیں رکھتے مثلاً ایک شخص فون سپہ گری میں طاق بائک بنوٹ میں مشتاق گھوڑا اچھا پھراتا ہے تیغ و تیر خوب لگاتا ہے، دوسرا عالمِ تحریر، فاضلِ بینظیر، جب ان دونوں کی نسبت سوال ہوگا ان

میں کون افضل، تو جواب دیا جائے گا عالم اور اس وقت کسی قید و خصوصیت کی احتیاج نہ ہوگی اور عسکری کی فضیلت خاصہ بیان کرنا چاہیں گے تو یوں کہیں گے کہ یہ سپاہی اس عالم سے فنون سپہ گری میں افضل ہے، بغیر اس قید کے اس کی افضلیت کا حکم درست نہ ہوگا، اور وجہ اس کی یہ ہے کہ فضائل باہم درجات شرف میں متفاوت ہیں، نہ مساویۃ الاقدام، پس جب دو فضیلتوں میں تفاوت کے متصفین سے سوال ہوگا، افضل مطلق صاحب فضل اشرف پر محمول ہوگا اور دوسرے کو افضل کہیں گے تو اس فضل خاص کی قید لگا کر نہ مطلقاً و ہذا ظاہر جدا۔ اب وہ شخص جسے تمام آدمیوں خواہ کسی قوم خاص میں سب سے افضل کہئے اور اسے اپنے ان اغیار میں جس کے ساتھ ملا کر پوچھئے افضل مطلق کا حمل اسی پر کیا جائے بالضرور ایسے فضل میں فائق ہونا چاہئے جو ان سب اغیار کے فضائل سے اشرف و اعلیٰ ہو۔ جیسے علم و تفقہ فی الدین بہ نسبت مہارت فنون حرب و غیرہ کے، ورنہ اگر ان میں کوئی شخص اس سے بہتر فضیلت رکھتا ہے تو جب اس کے ساتھ ملا کر دریافت کریں گے افضل بالاطلاق اسی پر اطلاق ہوگا پھر یہ شخص ان سب سے افضل کب رہا ہذا خلف، ہم ایسے ہی فضل کا نام فضل کلی و فضیلت مطلقہ رکھتے ہیں اور جن فضائل کی رو سے یہ اطلاق بعد تقیید جہت و حیثیت صحیح ہوتا ہے وہ فضائل جزئیہ و خاصہ ہیں اور زبان عرب میں فضل اول سے بمعنی لفظ فضل اخبار ہوتا ہے، اور ثانی سے اس کی تکمیل کے ساتھ ”فیقال للعالم الفضل علی العسکری و لهذا العسکری فضل ما علی العالم“ (168)

پس ہمیشہ ملحوظ خاطر رکھنا چاہئے کہ جب کلام ایسے شخصوں میں واقع ہو جن میں ہر ایک خصوصیات خاصہ رکھتا ہے کہ اس کے غیر میں نہیں پائی جاتیں اور ان میں ایک کو سب سے افضل کہا جائے اور وہ حکم جہات خاصہ کی تقیید سے عاری ہو تو اس کلام سے یہی معنی سمجھے جائیں گے کہ یہ شخص اپنے اصحاب پر فضل کلی رکھتا اور اس جماعت میں ایسی فضیلت سے مختص ہے کہ اوروں کا کوئی فضل اس کے موازی و ہمسر نہیں، اور تبہرات سابقہ سے واضح

ترجمہ: پس کہا جاتا ہے کہ عالم کے لیے سپاہی پر فضیلت ہے، لہذا سپاہی کو عالم پر جزوی فضیلت ہو سکتی ہے۔

(168) ترجمہ: پس کہا جاتا ہے کہ عالم کے لیے سپاہی پر فضیلت ہے، لہذا سپاہی کو عالم پر جزوی فضیلت ہو سکتی ہے۔

ہو چکا کہ صحابہ میں اکثر حضرات خلعت ہائے خاص سے مشرف تھے کہ ہر ایک کو اپنی اس فضیلت خاصہ میں افضل کہہ سکتے ہیں تو بالضرور فضائل جزئیہ کہ حمل افضل بالتقید کے مجوز ہیں، مورد نزاع و صالح اختلاف نہیں ہو سکتے، بلکہ مابہ النزاع وہی فصل کلی مصحح اطلاق افضل بالاطلاق ہے، پس صحیح نظر فریقین اس مسئلہ میں یہ ٹھہرا کہ صحابہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجمعین میں کون ایسی فضل و بزرگی والا ہے جو تمام فضائل و کمالات سے بلند و بالا ہے، جس کی رو سے ہم اسے علی العموم سب صحابہ سے بے تقید جہت و تخصیص حیثیت افضل کہیں اور فصل کلی کا صاحب بتائیں، اب ہم دونوں فریق کو عنان توجہ اس طرف منعطف کرنا لازم کہ آخر مناط اس فضل کا کیا ہے اور کس بات کے سبب یہ اطلاق صحیح ہوتا ہے مگر اطراف و جوانب کے ملاحظہ سے روشن ہوا کہ یہ حکم باختلاف مقاصد مختلف ہو جاتا ہے کفار کا غایت مرام و نہایت مراد مال و غنا و زینت حیات دنیا ہے تو وہ اسی کے لئے فصل کلی ثابت کرتے ہیں جو ثروت و جاہ دنیوی میں اپنے اغیار پر فائق ہو اور اسی پر بلا تقید لفظ خیر و افضل کا اطلاق کرتے ہیں کما اخبر الحق سبحانه فی القرآن العظیم ⁽¹⁶⁹⁾ ﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِی قَوْمِهِ قَالَ یَقُومُ الِیْسَ لِی مَلْکُ مِصرَ وَهَٰذِهِ الْاَنْهَارُ تَجْرِی مِنْ تَحْتِی ۚ اَفَلَا تَبْصُرُونَ ۚ اَمْ اَنَا خَیْرٌ مِنْ هَٰذَا الَّذِیْ هُوَ مَہِیْنٌ ۙ وَلَا یَکَادُ یَیْنُ ۝﴾ ⁽¹⁷⁰⁾ اور پکارا فرعون اپنی قوم میں بولا اے قوم میری کیا نہیں ہے میرے لئے بادشاہت مصر کی اور یہ نہریں بہتی میرے نیچے، سو کیا تمہیں سو جھتا نہیں، یا میں بہتر ہوں اس سے یعنی موسیٰ سے، وہ ذلیل ہے اور قادر نہیں بات صاف کہنے پر۔

کفار مکہ سے نقل فرماتا ہے ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَٰذَا الْقُرْآنُ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِیْنَتَیْنِ عَظِیْمَ ۝﴾ ⁽¹⁷¹⁾ اور بولے کیوں نہ اتارا گیا یہ قرآن کسی عظمت والے مرد

ترجمہ: جیسا کہ حق تعالیٰ نے قرآن عظیم میں خبر دی ہے۔

(169) ترجمہ: جیسا کہ حق تعالیٰ نے قرآن عظیم میں خبر دی ہے۔
(170) پ ۲۵، سورۃ الزخرف، آیت ۵۱، ۵۲ (171) پ ۲۵، سورۃ الزخرف، آیت ۳۱

ابلیس جیسے ذی علم کو جو مدتوں معلم ملکوت رہا اور اس کی مسند تدریس ملاً اعلیٰ میں بچھائی گئی اسی وجہ سے کہ عند اللہ باعث قرب و جاہت نہ تھی کچھ کام نہ آئی اور کوئی اسے فضائل سے شمار نہیں کرتا، اسی طرح یہ مرتبہ مجرد ایک منقبت خاصہ سے اتصاف یا کثرت شمار اوصاف سے ہا تھ نہیں آتا زید کو اگر ہزار برس کی عمر دی جائے اور تادم مرگ عبادت میں بسر کرے اور عمرو سے عمر بھر میں ایک کام ایسا ہو جائے جو قرب و رضائے ربانی و عزت و جاہ ایمانی میں ایسے ذرہ اعلیٰ تک پہنچا دے کہ زید اس تک نہ پہنچا ہو فضل کلی خاص بہرہ عمر ورہے گا کما بشہد بہ العقل الشرعی۔ (178)

قال اللہ تبارک و تعالیٰ ﴿لَیْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ (179) شب قدر بہتر ہے ہزار مہینوں سے۔

پس خوب ثابت ہو گیا کہ ہمارا کسی شخص کو دوسرے سے افضل کہنا بعینہ یہ کہنا ہے کہ وہ عزت و وجاہت دینی میں اپنا ہم سر نہیں رکھتا اور ان خوبیوں میں جو خدا سے زیادہ قریب کریں اور اس کی رضا کی بیشتر باعث ہوں سب پر تفوق والا ہے اب اگر کسی کے بعض فضائل پر نظر کر کے بلا تقيید حکم افضلیت لگا دیں اور ہمارے گمان میں یہ ہو کہ فلاں شخص اس سے امور مذکورہ قرب و رضا و کرامت و جاہ میں زیادہ ہے تو ہم خود اپنے قول کے مہطل یا معنیٰ فضل سے غافل قرار پائیں گے۔

پس بغایت تنقیح متح ہولیا کہ افضل عند اللہ اور اقرب الی اللہ و ارضی للہ و اکرم الی اللہ یہ سب الفاظ مترادف ہیں ایک معنی کو مودی اور محل نزاع میں افضل سے یہی مقصود کہ خدا سے زیادہ قریب اور اس کی بارگاہ میں وجاہت افزوں رکھتا ہے۔

دلائل عدم اعتبار کثرت ثواب بمعنی مزعوم عوام

مجرد کثرت ثواب بایں معنی کہ جنت کے مطاعم و ملابس و ازواج و خدم و حور و قصور

(178) ترجمہ: جیسا کہ عقل شری اس کی گوی دیتی ہے۔

(179) پ ۳۰ سورة البینة، آیت ۳

نہیں نہیں بلکہ بالیقین انکا غایت مری واقصائے مرام وہی حصول قرب و وجاہت و رضائے احدیت تھا، تبارک و تعالیٰ۔ جیسا کہ کلام عتیق حال صدیق سے خبر دیتا ہے ﴿یؤتی مالہ یتزکی﴾ و ما لاحد عنده من نعمة تجزی ﴿الابتغاء وجه ربه الاعلیٰ﴾ (185) اپنا مال دیتا ہے ستر اہونے کو اور اس پر کسی کا احسان نہیں جسکا بدلہ دیا جائے مگر چاہنا اپنے برتر رب کی رضا کا۔ پھر وہی ان میں باہم تفاضل کا مبنی، نہ یہ امور دانیہ متعلقہ بشہوات نفسانیہ۔

دلیل دوم:

اسی لئے محدث جلیل فاضل محمد طاہر گجراتی کتاب مستطاب مجمع بحار الانوار میں تصریح فرماتے ہیں کہ زیادتِ اجر منافی افضلیت نہیں ممکن ہے مفضل کو اجر میں زیادتی ہو

”حيث قال مجرد زیادة الاجر لا تستلزم ثبوت الافضلية المطلقة“ (186) (187)

اور صواعق علامہ ابن حجر شہاب الدین احمد کی میں ہے ”مجرد زیادة الاجر لا تستلزم الافضلية المطلقة“ (188) (189) پس اگر منافط افضلیت یہی کثرتِ اجر بمعنی مذکور ہوتی تو مفضل کو اسکا حصول کیونکر معقول ہوتا۔

دلیل سوم:

اور لیجئے اہلسنت کا اجماع ہے۔ ☆ کہ صحابہ کرام افضل امت ہیں اگر مدار افضلیت یہی زیادتِ اجر ہے تو اس حدیث کا کیا جواب ہوگا جسے ابو داؤد و ترمذی نے

☆ قولہ اجماع ہے، وما ذکر ابن عبد البر فقد اتى بما لم يسبق اليه ولا معول عليه ۱۲ منہ

☆ قولہ اجماع ہے، وما ذکر ابن عبد البر فقد اتى بما لم يسبق اليه ولا معول عليه ۱۲ منہ

(185) پ ۳۰، سورة الیل، آیت ۱۸، ۱۹، ۲۰

(186) ترجمہ: جیسا کہ انہوں نے فرمایا کہ صرف اجر کی زیادتی افضلیت مطلقہ کو مستلزم نہیں۔

(187) مجمع بحار الانوار، فصل فی الصحابة التکملة، مکتبہ دار الایمان، المدینة

المنورة، ۵/۴۳۸ (ولفظه ”مجرد زیادة الاجر لا“)

(188) ترجمہ: صرف اجر کی زیادتی افضلیت مطلقہ کو مستلزم نہیں۔

(189) الصواعق المحرقة، الفصل الثالث، کتب خانہ مجیدیہ، ملتان، ص ۲۱۳

اعلیٰ و اشرف ہے یا جنت میں لذیذ کھانے خوشگوار شرابیں، نرم نازک کپڑے، بلند جڑاؤ
تخت، دلربا شوخان طناز عروسان سراپا ناز

ع بین تفاوت در از کجا ست تابکجا (193)

وائے خوبی فہم و دور باریوں نے بادشاہ کو اپنی عمدہ کارگزاریوں سے راضی کیا تا جدار نے ایک کو ہزار اشرفی انعام دے کر پایہ تخت کے نزدیک جگہ دی دوسرے کو انعام لاکھ اشرفی ملا اور مقام اُس کی کرسی منصب سے نیچے، اے انصاف والی نگاہ اہل دربار میں افضل کسے کہا جائے گا، بالجملہ کثرتِ ثواب بمعنی مذکور ہرگز فضلِ کلی کا مناط نہیں۔

دلیل پنجم:

آخر باہم ملائکہ میں بھی ایک کو دوسرے سے افضل کہا جاتا ہے حدیث میں آیا **طلب** عن ابن عباس ((الاحبر کم بافضل الملائکہ جبریل⁽¹⁹⁴⁾)) کیا میں تمہیں نہ بتاؤں سب ملائکہ میں افضل کون ہے جبریل۔

کتبِ عہدِ نبویؐ میں انس و ملک کا تفاضل ذکر کرتے ہیں، اور حدیثِ قدسی میں وارد ہوا، **طس فر** 'کلاہما عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن ربہ تبارک و تعالیٰ' ((عبدی المذہب من احب الی من بعض ملائکتی))⁽¹⁹⁵⁾ میرا بندہ مسلمان مجھے اپنے بعض فرشتوں سے زیادہ پیارا ہے۔

وہاں یہ معنی کب بن پڑے؟ کثرت و قلت و درکناملائکہ رأساً بایں معنی اہل ثواب ہی سے نہیں، تو بالضرور وہاں وہی معنی کہنا پڑیں گے کہ جبریل افضل الملائکہ ہیں یعنی ان کا قرب اور بارگاہ الہی میں وجاہت اور فرشتوں کے وجاہت و قرب سے زیادہ ہے اسی طرح

سادے سادے سادے سادے سادے ❀ ❀ ❀ سادے سادے سادے سادے سادے
 (193) ترجمہ: راستے کا تفاوت دیکھ کہاں سے کہاں جا رہا ہے۔

(194) المعجم الكبير، باب العين، أحاديث عبد الله بن عباس، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٩/١

(195) المعجم الاوسط، حديث ٦٦٣٣، دار الكتب العلمية، بيروت، ٤٩/٥

والسلام پر اپنی افضلیت ثابت فرمائی ان کا منشا زیادتی قرب و وجاہت ہے یا طعام و شراب و لباس و اکواب و ابکار و اتراب جنت سے بیشتر متلذذ ہونا۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد می ((ان اللہ تعالیٰ فضل محمداً صلی اللہ علیہ وسلم علی الانبیاء و علی اہل السماء فقالوا یا ابا عباس بم فضله علی اہل السماء قال ان اللہ تعالیٰ قال لاهل السماء ﴿و من یقل منهم انی الہ من ذونہ فذلک نجزیہ جہنم کذلک نجزی الظلمین﴾⁽²⁰¹⁾ و قال اللہ تعالیٰ لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ﴿انا فتحنا لک فتحا مبینا ۝ لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر﴾⁽²⁰²⁾ قالوا وما فضله علی الانبیاء قال قال اللہ تعالیٰ ﴿وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ لیبین لہم فیصل اللہ من یشاء﴾⁽²⁰³⁾ وقال اللہ تعالیٰ لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ﴿وما ارسلناک الا کافۃ للناس﴾⁽²⁰⁴⁾ فارسلہ الی الجن والانس⁽²⁰⁵⁾ بے شک اللہ تعالیٰ نے بزرگی بخشی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام پیغمبروں اور آسمان والوں پر، لوگوں نے کہا: اے ابو عباس ☆ کس بات سے فضیلت بخشی انہیں آسمانیوں پر، کہا: اللہ تعالیٰ نے آسمان والوں کے حق میں فرمایا: جو کہے گا ان میں سے کہ میں معبود ہوں اللہ کے سوا سوا سے بدلہ دیں گے جہنم، ہم یوں ہی عوض دیتے ہیں ستم گاروں کو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: بے شک ہم نے تمہارے لئے روشن فتح فرمادی، تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے اگلوں کے اور پچھلوں کے، بولے:

☆ ابو عباس حضرت ابن عباس کی کنیت ہے۔ ۱۲ منہ

☆ ابو عباس حضرت ابن عباس کی کنیت ہے۔ ۱۲ منہ

☆ ابو عباس حضرت ابن عباس کی کنیت ہے۔ ۱۲ منہ

(201) پ ۱، سورۃ الانبیاء، آیت ۲۹

(202) پ ۲۶، سورۃ الفتح، آیت ۱، ۲

(203) پ ۱۳، سورۃ ابراہیم، آیت ۴

(204) پ ۲۲، سورۃ سبا، آیت ۲۸

(205) المعجم الکبیر للطبرانی، حدیث ۱۱۶۱۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۹۱/۱۱

اور انبیاء پر ان کی بڑائی کیا ہے کہا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نہ بھیجا ہم نے کوئی رسول مگر اس کی قوم کی زبان کے ساتھ تا (کہ) ان کیلئے بیان کرے پھر خدا گمراہ کرتا ہے جسے چاہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: ہم نے نہ بھیجا تمہیں مگر تمام آدمیوں کے لئے۔ پس انہیں سب جن وانس کی طرف رسول کیا۔

اس تقریر کے پھول بھی اسی باغ قرب و وجاہت و عزت و کرامت کا پتا دیتے ہیں، کثرتِ اجر بمعنی مذکور کی کہیں بوجہ نہیں اور ایک اس پر کیا موقوف ہے جہاں صحابہ کرام میں تفصیل و ترجیح کا چہ چاہا ہو ہے اکثر اسی قسم کے امور ذکر فرمائے جاتے ہیں مجرد اجر بمعنی مذکور کا حرف شاید کسی کی زبان پر نہ آیا ہو، آخر فصول آتیہ باب اول و باب ثانی میں بھی ان شاء اللہ تعالیٰ اس مضمون کی حدیثیں سن ہی جو لو گے پس بشہادت دو گواہ عدل عقل و نقل خوب محقق و متبحر ہو گیا کہ مناطِ افضلیت زیادتِ قرب و وجاہت ہے نہ کثرتِ لذائذِ جنت، سدیہ و تفضیلیہ کہ مسئلہ تفصیل میں متنازع ہیں، ان کا معرکہ بھی اسی میدانِ قرب و جاہ میں، اور احادیث میں جو شیخین یا بزرگِ تفضیلیہ جنابِ مولا کی افضلیت وارد ہوئی وہاں بھی یہی معنی نگاہ میں، اور ہر چند یہ امر عقولِ سلیمہ کے نزدیک غایتِ جلا و ظہور میں تھا جس کے لئے اس قدر تطویل و تبصیر تفصیل محض بیکار تھی مگر مجبور کہ ہمارے بعض معاصرین کے افکارِ بلند و افہامِ آسمان پیوندِ فقیر کو کشاں کشاں اس طرف لائے کہ بدیہی کو نظری کا جامہ پہنائے، اور آفتابِ دکھانے کو مشعل جلائے۔

دلیل ہشتم:

عزیز! اگر اہلسنت کا یہی مذہب ہوتا کہ مرتبہ حضرت مولا کا بڑا اور قرب و کرامت انہیں کی زیادہ شیخین کو ان پر صرف ثواب و لذائذِ جنانی میں عزیت تو دلائل مذکورہ سنیاں اور اسکی امثال اکثر براہین کہ عمدہ کار اور فرقہ ناجیہ کے اکابر و اصاغر میں بلا تکیر رائج سب یک قلم منقلب ہو جاتے جن کی کثرتِ ثواب منظور تھا ان کی اکرمیت ثابت ہوتی، اور جن کی اکرمیت کا دعویٰ تھا ان کی کثرتِ ثواب ظہور پاتی مثلاً (آیہ) کریمہ ﴿سب جنہا﴾

الاتقیٰ ﴿ (206) ﴾ ﴿ (207) ﴾ (آیہ کریمہ ﴿ ان اکرمکم عند اللہ اتقکم ﴾ (208) ﴾ (209) سے ملا کر کثرتِ اجر صدیق پر استدلال کیا تو ہماری پہلی تقریر کو خزانہ حافظہ سے پھر جنبش دے کر پیش نفس حاضر لائے کہ یہاں تمہیں تقریب کے لئے ایک مقدمہ بڑھانے کی ضرورت ہوگی اور یہ قیاس قیاسِ مرکب تو تنظیم دلیل اور اس سے انتاجِ دعویٰ یوں ہوگا کہ صدیق اتقی ہیں اور ہر اتقی اکرم عند اللہ اور ہر اکرم عند اللہ اجر میں زیادہ پس صدیق اجر میں زیادہ، اب نتیجہ قیاسِ اول سے صدیق کی اکرمیت نکلی حالانکہ اس کا نسبت جناب مرتضوی دعویٰ تھا اور کبرائے قیاسِ ثانی سے اکرم کی زیادتِ اجر ثابت ہوئی تو مولیٰ علی جنہیں اکرم کہا تھا اجر میں زیادہ ٹھہرے دلیل دونوں دعووں پر صاف لوٹ گئی، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

عقل سے ایسی بیگانگیاں خدا نہ کرے کہ سنیوں کے ادنیٰ نو آموز سے بھی صادر ہوں یہ ناموزونی تو روزِ ازل سے بدعتیوں کے حصے میں آئی ہے پھر اپنے خیالاتِ خام جو قوتِ واہمہ سے تراشے ہیں سنیوں کے سردھر کر کیوں ناحق ان کے بلند پایہ کلمات کو خط بے ربط کئے دیتے ہو ان کے دشمنوں کو سودا ہوا تھا کہ فہلِ کلی کا مناط ایسی چیز کو ٹھہراتے جو کسی طرح اس کا مصداق نہیں ہو سکتی، نہ احادیث و آثار میں جو وجوہِ افضلیت وارد ہوئیں وہ اس کی مساعدت کرتیں، نہ اس مسئلہ کے نظائر میں ہرگز وہ معنی درست آتے، نہ خود اپنے دلائل کا اس پر کسی صورتِ انطباق ہوتا مناط نہ ہوا فلک سیر کی ترنگ ہوایا ہوشِ ربا کی امنگ جس کا تھل نہ بیڑا۔

دلیل نہیم:

اور مزہ یہ ہے کہ یہ مناط برادری یعنی حضراتِ تفضیلیہ میں بھی مقبول نہیں ہوتا، نزاع کے لئے ضرور ہے کہ مافیہ التنازع ایک ہی مرتبہ غیر مشترکہ ہو اگر ہم زید

﴿ (206) ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور بہت اس سے دور رکھا جائیگا جو سب سے بڑا پرہیزگار۔

(207) پ ۳۰، سورۃ البیل، آیت ۱

(208) ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔

(209) پ ۲۶، سورۃ الحجرات، آیت ۱۳

کے لئے سرداری خاور ثابت کریں اور دوسرا عمرو کے واسطے سلطنت باختر تو اس میں اور اس میں تحالف ہی کا ہے کا ہوا، منازعت تو جب ہو کہ ایک ہی مرتبہ غیر مشترکہ ہم زید کو بتائیں اور طرف مقابل عمرو کو، اب اگر تفضیلیہ سے پوچھتے ہیں کہ تم جو حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو افضل بتاتے ہو یہی کثرتِ اجر و جمع لہذا نذر مراد لیتے ہو تو وہ کانوں پر ہاتھ دھرتے ہیں حاشا و کلا یہ بالائی بات کس قابل ہے شانِ مرتضوی اس سے بس ارفع و اعلیٰ، ہم تو اس جناب کو رفعتِ مکان و علوِ شان و بلندیِ جاہ و وفورِ کرامت عند اللہ میں اجل و اکمل مانتے ہیں، سنی بھی اگر اس دعویٰ میں ان کے موافق تھے تو اس نزاع ہزار سالہ کا مہنی کیا، اور ادھر جو تفضیلیہ دلیل پیش کرتے ہیں جس سے بوئے اکرمیت نکلتی ہے خدا جانے کیا ماجرہ ہے کہ سنی مستعد جواب ہو جاتے ہیں اور اس کی وہ بری حالت بناتے ہیں کہ الہی توبہ، کوئی نہیں پوچھتا کہ جب ان کے نزدیک افضلیت شیخین بمعنی اکرمیت و علوِ جاہ و منزلت نہیں بلکہ اسے مولیٰ علی کے لئے ثابت مانتے ہیں یہ بھی تفضیلیہ کے شریک ہیں تو اس دلیل کے رد پر کیوں کمر کتے ہیں، سیدھی سی بات کہ جو کچھ اس سے ثابت ہوا ہمارا عین مدعا ہے، کیوں نہیں کہہ گزرتے غرض اس مناظرِ مقدس میں جو جو خوبیاں ہیں زبانِ قلم و قلمِ زبان اس کی تحریر و بیان سے عاجز۔

دلیل دہم:

مگر ہوا یہ کہ ان صاحبوں نے ہمارے بعض علماء کے کلام میں کثرتِ ثواب کا لفظ دیکھ لیا اور مطلب سمجھنا نصیبِ اعداء، اب مخالفتِ اہل سنت کی رگِ خفی نے جوش کیا اور خیالی طومار بندھنے لگے اگر مثلاً حضرت شیخِ محقق قدس سرہ کی تکمیل الایمان میں یہ لفظ نظر سے گزرا تھا تو فتح الباری، صواعقِ محرقہ و مجمع البحار وغیرہا کی وہ تقریر بھی تو دیکھی ہوتی جس میں زیادتِ اجر کے مناظرِ افضلیت ہونے کی تصریح نفی ہے، اور اس کے سوا اور کتب اہلسنت پر بھی نگاہ ڈالی ہوتی جس میں کرامت و منزلت عند اللہ بھی کو شریک کیا ہے، افسوس صد افسوس،

ع حفظت شیئاً وغابت عنک اشیاء (210)

خیر اب تک نہ سنا تھا تو اب سنئے شرح مقاصد میں ہے ”الکلام فی الافضلیۃ

بمعنی الکرامة عند اللہ تعالیٰ وکثرة الثواب“ (211)(212)

علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر امام علامہ سیوطی میں زیر حدیث ((صالح

المومنین ابو بکر و عمر)) فرماتے ہیں ”ای ہما اعلیٰ المؤمنین صفة و اعلاہم قدراً“ (213)(214)

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی اشعہ میں بیان وجہ تفضیل شیخین میں فرماتے

ہیں ”ایشان (یعنی شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما) بزرگ بودن و مقرب و درکار و ہار دنیا و

دین مقدم و ابو بکر و عمر مرد و وزیر و مشیر آنحضرت بودند صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم“ (215)(216)

صواعق میں ہے ”ثم يجب الايمان والمعرفة بان خير الخلق و افضلهم

و اعظمهم منزلة عند الله بعد النبيين والمرسلين واحتلهم بخلافة رسول الله صلی

ﷺ

(210) ترجمہ: ایک چیز کی تو نے حفاظت کی اور بہت سی اشیاء تجھ سے غائب ہو گئیں۔

(211) ترجمہ: کلام افضلیت میں ہے بمعنی خدا کے نزدیک بزرگی و کثرتِ ثواب کے۔ ۱۲

(212) شرح مقاصد، الفصل الرابع فی الامامة، المبحث السادس، الافضلیۃ بین الخلفاء، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۵۲۳/۳

(213) ترجمہ: یعنی ابو بکر و عمر سب مسلمانوں سے اعلیٰ ہیں صفت میں اور انبیاء کے بعد سب سے بڑے ہیں قدر و منزلت میں۔ ۱۲

(214) فیض القدیر للمناوی، حدیث ۴۹۸۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۲۵۱/۳

(215) یعنی حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما (تمام لوگوں سے) بزرگ و برتر ہیں، دین و دنیا کے ہر کام میں مقدم و مقرب ہیں (اور روحانی و سیاسی طور پر بھی مقدم ہیں) اور یہ دونوں حضرات حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے وزیر و مشیر ہیں۔

(216) اشعۃ اللمعات، کتاب الفتن، باب مناقب ابی بکر، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ، ۶۵۰/۳

بات یہ ہے کہ بندہ جب اپنے مولیٰ کے امتثال اور واجتبابِ نواہی میں حتیٰ الوسع سرگرم رہتا ہے تو کریم قدیر جل جلالہ اپنے فضل و رحمت سے اسے بارگاہ میں قرب و وجاہت بخشتا ہے اور زیادتِ انعام کے لئے لذاتِ جنت بھی مرحمت فرماتا ہے جب بندہ کو بذریعہ عمل حاصل ہوئے دونوں کو ثواب کہنا درست ٹھہرا، قال تبارک

وَتَعَالَى ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (222) ﴿﴾ (223)

وقال تعالى ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ (224) ﴿(225)﴾

وقال تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم **خ** ((لا يزال عبيد

يتقرب إلى بالوفل) (226)(227)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم **دس** ((أقرب ما يكون العبد من

رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَكثُرَ (الدُّعَاءُ) (228)(229)

وقال صلى الله عليه وسلم **اتمسقوا بحبل عس طہی ☆** ((عليكم

ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ❀ ❀ ❀ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ

الفارسی عن جابر و حسن تا و صحیح مس - ۱۲۱

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

(222) ترجمہ: یہ بالغ تم وارث کئے گئے اس کے اپنے ان کاموں کے عوض جو تم کرتے تھے ۱۲۔

(223) پ ۲۵، سورة الزخرف، آیت ۷۲ (224) ترجمہ: اور سجدہ کرا اور قریب ہو جا۱۲۔

(225) پ ۳۰، سورۃ العلق، آیت ۱۹

(226) ترجمہ: ہمیشہ میرا بندہ میری نزدیکی چاہتا رہتا ہے۔ نو اہل سے۔ ۱۴

(227) صحيح بخارى، كتاب الرقاق، حديث ٦٥٠٢، دار الكتب العلميه بيروت، ٢٢٨/٢

(228) ترجمہ: سب حالتوں سے زیادہ نزدیک بندہ اپنے رب سے حالت سجدہ میں ہوتا ہے تو اس

وقت دعا زیادہ مانگو۔ ۱۲

(229) صحيح مسلم، كتاب الصلوة، باب ما يقال في الركوع والسجود، حديث

٢١٥-٢٨٢، دار المغني، بيروت، ص ٢٥٠

بقیام اللیل فانه داب الصالحین من قبلکم وقربة الی اللہ تعالیٰ ⁽²³⁰⁾
الحديث۔ ⁽²³¹⁾

قال صلی اللہ علیہ وسلم **قَضِی** ((الصلوة قربان کل تقی ☆)) ⁽²³²⁾
وروی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم **عن ابن مسعود** ((تقربوا الی اللہ ببغض اہل
المعاصی والقوہم بوجوہ مکفہرہ والتمسوا رضی اللہ بسخطہم وتقربوا الی اللہ
بالتباعد عنہم)) ^{(233) (234)}

یہ آیات واحادیث اور ان کی مثل نصوص موکاثرہ شاہد کہ اعمال صالحہ جس طرح ثواب جنت
دلالتے ہیں قرب خدا تک بھی پہنچاتے ہیں اور (آیت) کریمہ ﴿ان اکرمکم عند اللہ
اتقکم﴾ ⁽²³⁵⁾ تو حجت کافی ہے کہ اصلاح عمل سے کرامت عند اللہ حاصل ہوتی ہے،

☆ ترجمہ: نماز سے خدا کا قرب پاتا ہے ہر پرہیزگار۔ وقال المنادی فی شرحہ ای ان

الانقیاء من الناس یتقربون بہا الی اللہ ای یطلبون القرب منه بہا ۱۲ منہ۔ ⁽²³⁷⁾

☆ ترجمہ: لازم جانورات کی نماز کہ وہ عادت ہے تم سے پہلے نیکوں کی اور نزدیکی ہے طرف اللہ تعالیٰ کے۔ ۱۲

(230) ترجمہ: لازم جانورات کی نماز کہ وہ عادت ہے تم سے پہلے نیکوں کی اور نزدیکی ہے طرف اللہ تعالیٰ کے۔ ۱۲
(231) سنن الترمذی، کتاب الدعوات، باب ما جاء فی دعا النبی، حدیث ۳۵۶۰، دار
الفکر، بیروت ۳۲۲/۵

(232) فیض القدیر للمنادی، حرف الصاد، حدیث ۵۱۸۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۳۲۵/۴
(233) ترجمہ: خدا کی نزدیکی چاہو گناہ والوں سے بغض رکھنے میں اور ان سے بہ ترش رویی ملو، اور خدا
کی خوشنودی ڈھونڈو ان کی خفگی میں اور خدا سے قرب طلب کرو ان سے دور بھاگنے میں۔ ۱۲

(234) جمع الجوامع الجامع الکبیر، قسم الاقوال، حدیث ۱۰۵۲۸، دار الکتب
العلمیہ، بیروت، ۱۰۲/۴

(235) ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔

(236) پ ۲۶، سورۃ الحجرات، آیت ۱۳

(237) ترجمہ: امام منادی نے اس کی شرح میں فرمایا: یعنی متقی لوگ نماز کے سبب اللہ کا قرب طلب
کرتے ہیں۔

کندنا کارہ پر تفصیل ہے، مافیہ التفاضل قطع و جرح کہ وہ خوب کاٹتی ہے اور یہ قصور کرتی ہے، اور مابہ الافضلیت خوشآبی و پاکیزہ جوہری کہ تیغ اول سے مختص ہے جس کے سبب اسے قطع و برش میں مزیت ہوئی، جب یہ مقدمہ ذہن نشین ہو چکا تو اب سمجھنا چاہئے کہ مافیہ التفاضل کا ادراک تو ترتیب دلیل کیا نفس تحقق نزاع حقیقی سے مقدم ہوتا ہے کہ یہاں منازعت کے اصل معنی ہی یہ ہیں کہ فریقین ایک ہر معین مشترک بین الاثنین میں مزیت کی نسبت مختلف ہو جائیں یہ زید کے لئے ثابت کرے وہ عمرو کے واسطے مانے، اسی ہر مشترک بالتفاوت کا نام مافیہ التفاضل ہے، مگر مابہ الافضلیت کا ادراک اور اس کا اپنے مدعی لہ سے خاص ہونے کا اثبات بحث غامض و مزلة الاقدام اور یہی امر مظنہ اختلاف اولی الافہام، پس مانحن فیہ میں طریقہ استدلال یہ کہ مدعی لہ کا ایک فضیلت میں نصاً خواہ استنباطاً اپنے ماورا سے امتیاز، پھر اس خاصہ کا تمام مفضولین سے زیادتِ قرب و کثرتِ وجاہت عند اللہ کا موجب ہونا ثابت کیا جائے۔ اگر یہ دونوں مقدمے حسب مراد منزل ثبوت تک پہنچ گئے دلیل تمام ہو کر احقاقِ حق والزام خصم کر دے گی، اس میدان میں آکر سدہ و تفضیلیہ دورا ہو گئے، اہل تفصیل قرآن و حدیث کو پس پشت ڈال ہوائے تخیل میں بے پر کی اڑانے لگے کہیں مجرد بعض صفات سے اختصاص کو فصل کلی کا مدار ٹھہرایا، کہیں کثرت فضائل و شہرت پکڑا، کبھی شرف نسب و علو حسب و کرامت صہر و نقاست عیال پر نظر ڈالی، کبھی میں مزیت سلاسل طریقت کی مبدیٰ تنزل ناسوتی کی خصوصیت سے راہ نکالی، کہ ہم بحمد اللہ تبصرات سالفہ میں ان اوہام کی قطع عرق کر آئے۔

سنیوں کا مرجع و مالوی ہر بات میں حدیث شریف و قرآن اشرف اور مقام شرح و تفسیر میں پیشوا و مقتدا کلمات اکابر سلف، اب جو ہم کچھ نظر کو ان باغوں میں اجازتِ گلگشت دیتے ہیں تو اشیائے متعددہ کو اس دائرہ کا مرکز پاتے ہیں (آیہ) کریمہ ﴿ان اکرمکم عند اللہ اتقکم﴾ (247) تو نص جلی ہے کہ مدارِ افضلیت زیادت

﴿ان اکرمکم عند اللہ اتقکم﴾ (247) ﴿ان اکرمکم عند اللہ اتقکم﴾ (248)

(247) ترجمہ کنز الایمان: بے شک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔

تقویٰ ہے اور بیشتر احادیث و اخبار بھی اسی کے مثبت اور (آیہ) کریمہ ﴿وَمِنْهُمْ سَابِقُ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ (249) میں سبقت الی الخیرات۔ اور (آیہ) کریمہ ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ﴾ (251) آیہ، اور بعض احادیث و اکثر محاورات صحابہ میں سوابق اسلامیہ اور زمانہ غربت و شدت ضعف میں دین کی اعانت اور احادیث کثیرہ مرفوعہ و موقوفہ میں فضلِ صحبتِ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور بعض اقوال علماء میں کثرتِ نفع فی الاسلام اور مواضع آخر میں ان کے سوا اور امور کو بھی مناطِ تفضیل و مابہ الافضلیت قرار دیا کہ ہم بحول اللہ و قوتہ ان مضامین کو بابِ ثانی میں بسط کریں گے، لیکن غورِ کامل و فہم بالغ کو کام فرمائیے تو درحقیقت کچھ اختلاف نہیں، اصل مدار و نقطہ پر کار ان سب امور کا واحد ہے، جس منبع سے یہ سب نہریں نکل کر پھر اسی طرف لوٹ جاتی ہیں، وہ کیا ہے یعنی کمالِ قوتِ ایمان کہ ایک صفت مجہولہ الکلیفیت ہے جو قلبِ مؤمن پر کنوزِ عرش سے فائض ہوتی ہے۔ عبارت اسکے ادا و ایضاح سے قاصر جو کچھ کہا جاتا ہے سب اس کے آثار و ثمرات ہیں۔

ع ذوق ابن می شناسی بخدا تا نجشی (253)

..... العارف باللہ سیدنا الحکیم محمد بن علی الترمذی الصوفی قدس سرہ العزیز فرماتے

ہیں: دولتِ بیدار جب خزانہ دل میں استقرار کرتی اور جامعِ قلب کو اندرون و بیرون سے گھیر لیتی اور ہر رگ و ریشہ باطن میں شیر میں دسومت بلکہ شہد میں حلاوت کی طرح پیر جاتی

﴿سورة الحجرات، آیت ۱۳﴾

(248) پ ۲۶، سورة الحجرات، آیت ۱۳

(249) ترجمہ کنز الایمان: اور ان میں کوئی وہ ہے جو اللہ کے حکم سے بھلائیوں میں سبقت لے گیا۔

(250) پ ۲۲، سورة فاطر، آیت ۳۴

(251) ترجمہ کنز الایمان: تم میں برابر نہیں وہ جنہوں نے فتح مکہ سے قبل خرچ اور جہاد کیا۔

(252) پ ۲۷، سورة الحديد، آیت ۱۰

(253) ترجمہ: خدا کی قسم جب تک تو اس ذوق کو نہیں چکے گا لذت سے محروم رہے گا۔

دوسری چیز مابہ الافضلیت نہیں ہو سکتی اور احادیث کثیرہ میں جو امور مختلفہ کو منافی تفصیل ٹھہرایا ہے کیونکر امر واحد کی طرف عود کرتے ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ اوائل باب ثانی میں بمالاً مزید علیہ رجوع کریں گے۔ سبحان اللہ ہر چیز اسم و صفت الہی کی مظہر ہوتی ہے ان فضائل کی وحدت مصداق و کثرت مفاہیم بھی اسی رنگ پر آئے کہ ﴿ایما تدعوا فلہ الاسماء الحسنی﴾⁽²⁵⁸⁾ جو کہہ پکارو سو اسی کے نام ہیں خاصے

ع عبارتنا شتی وحسنت واحد⁽²⁵⁹⁾

تبصرہ عاشرہ: دفع بقیہ اوہام فرقہ سنفصیہ میں، مشتمل چند تنبیہ پر

حمیہ نمبر ۱:

ہماری تقریرات رائقہ و تحریرات سابقہ سے خوب مندفع ہو گیا خیال ان لوگوں کا جنہوں نے بعض کلمات علماء میں یہ لفظ دیکھ کر کہ مرجع تفصیل کثرت نفع فی الاسلام ہے مقصود شناسی کا ایک لخت دامن چھوڑ یہ نیا عجوبہ تراشا اور اسے مذہب سنیہ کا حاصل ٹھہرایا کہ شیخین کی تفصیل صرف اس بات میں ہے کہ اسلام و مسلمین کو ان سے نفع زیادہ پہنچا، ان کے عہد خلافت میں شہر بہت فتح ہوئے، ملکوں میں امن و امان رہے، انتظام اچھا بن پڑا، ان باتوں پر جو ثواب مترتب ہوا وہ شیخین نے زیادہ پایا، باقی مرتبہ کی بڑائی، کرامت کی افزونی، وجوہ آخر سے ثواب کی بیشی جناب مولیٰ ہی کو رہی۔

اقول واللہ تعالیٰ اس کلام میں جو کچھ معنی رسی سے بیگانگی اور تہافت و تناقض کا جوش ہے اس سے..... بات سے ذہول نہ کیجئے کہ فصل جزئی جو اطلاق افضل بتقید کا صحیح، صالح بحث و نزاع نہیں کہ اس مقام میں تو بالیقین شیخین کو جناب مولیٰ اور جناب مولیٰ کو شیخین اور بعض احاد صحابہ کو خلفاء اربعہ سے افضل کہہ سکتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم، جمعین۔

~~~~~

(258) پ ۱۵، سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۱۱۰

(259) ترجمہ: ہماری عبارات مختلف ہیں اور تیرا حسن ایک ہے۔





یعنی وہ خلافت میں پہلے ہوئے نہ یہ کہ نہجِ خلافت افضل ہوئے اسی طرح انتہائے سلاسل سلوک کا باعث تفصیل متنازع فیہ ہونا دعویٰ بلا دلیل بلکہ دلیل اس کے خلاف پرناطق کما مر منافی التبصرة الرابعة<sup>(263)</sup> اور جو یہ مراد ہے کہ شیخین کو امر خلافت میں اچھا سلیقہ تھا اور ملک داری و ملک گیری انہیں خوب آتی تھی تو عزیز من یہ تو کوئی ایسی بات نہ تھی جس پر اس قدر شور و شغب ہوتا سنی تفصیلی دو مذہب متفرق ہو جاتے، اہلسنت ترتیب فضیلت میں انبیاء کے بعد شیخین کو گنتے ہر جمعہ کو "افضل البشر بعد الانبیاء" بالتحقیق سیدنا ابو بکر الصدیق "خطبوں میں پڑھا جاتا احادیث میں شیخین کو انبیاء و مرسلین کے بعد سردار اولین و آخرین و بہترین اہل آسمان و زمین فرمایا جاتا مولیٰ علی کو اپنی تفصیل سے بایں شد و مد انکار ہوتا کہ جسے ایسا کہتے سنوں گا وہ مفتری ہے اسے مفتری کی حد ماروں گا، یہ باتیں تو دنیا کے کام ہیں گو دین کے لئے وسیلہ و ذریعہ ہوں اسی لئے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں ((یرضیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لدیننا افلا نرضاہ لدنیانا))<sup>(264)</sup> رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں ہمارے دین یعنی نماز کے لئے پسند فرمایا کیا ہم انہیں اپنی دنیا یعنی خلافت کے لئے پسند نہ کریں۔

پھر اس میں افزونی ہوئی تو کیا اور نہ ہوئی تو کیا اتنی ہی بات پر تنازع تھا تو سنیوں نے ناحق بیچارے تفصیلیوں پر قیامیں توڑیں اور مولیٰ علی نے اتنی کوڑوں کا مستحق ٹھہرایا اور جو اس کے سوا کچھ اور مقصود ہے تو اس کا جواب تنبیہ سابق سے لیجئے۔

**ثم اقول واللہ یغفر لی اب** ہمیں چند باتیں ان حضرات یعنی مطلقاً سب سلفیہ سے دریافت کرنا ہیں بالا بالانہ جائیں اور ان کا جواب شافی عطا فرمائیں یا مذہب اہلسنت کی طرف بلا تبدیل و تاویل رجوع لائیں۔

\*\*\*

(263) ترجمہ: جیسا کہ ہماری طرف سے تبصرہ رابعہ میں گذرا۔

(264) تاریخ الخلفاء للسيوطی، فصل فی بیان کونہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یتخلف

الخ، قدیمی کتب خانہ کراچی، ص ۶

**تفصیح:** سلسلہ تفصیل عقیدہ اہلسنت میں یوں منتظم ہوا ہے کہ افضل العلمین

واکرم المخلوقین محمد رسول رب العلمین ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، پھر انبیاء سابقین پھر ملائکہ مقربین پھر شیخین پھر ختین پھر بقیہ صحابہ کرام صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین۔ اور ظاہر کہ سلسلہ واحدہ میں مافیہ التفاضل یعنی وہ امر جس میں کمی بیشی کے اعتبار سے سلسلہ مرتب ہوا ایک ہی ہوگا اور وہ افراد جن کی زیادتی اپنے ماتحت پر دوسرے اعتبار سے ہوگی اس سلسلہ کی ترتیب میں نہیں آسکتے بلکہ وہ دو سلسلے ہو جائیں گے مثلاً سلسلہ روشنی میں آفتاب سب سے افضل ہے پھر ماہتاب پھر نجوم پھر چراغ اور سلسلہ جرح و قتل میں شمشیر سب سے اکمل ہے پھر چھری پھر چاقو اب اگر کوئی کہنے والا یوں کہے کہ افضل آفتاب ہے پھر ماہتاب پھر چاقو یا افضل تلوار ہے پھر چھری پھر چراغ تو یہ کلام اس کا کلام مجاہدین میں داخل ہوگا کہ اس نے ایک ہی سلسلہ میں مافیہ التفاضل کو بدل دیا پس بالضرور ☆ [1] وہ امر یہاں بھی ایک ہی ہوگا اور جس بات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء اور انبیاء کو تمام ملائکہ اور ملائکہ مقربین کو شیخین پر زیادتی مانی گئی ہے بعینہ اسی امر میں شیخین کو جناب عثمان و حضرت مرتضوی پر پیشی

☆ [1] قولہ بالضرور، قول اگر کسی تیز ہوش کی قوت و اہمہ یوں رنگ لائے کہ ہم وحدت سلسلہ

تسلیم نہیں کرتے بلکہ سلسلہ تفصیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم و انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ہے اور یہ سلسلہ جس میں شیخین کو تفصیل دی گئی ہے دوسرا قائم کیا گیا تو ممکن کہ وہاں مافیہ التفاضل اور ہو اور یہاں اور تو اس کے معالجہ کو وہ احادیث جنہیں افضلیت شیخین بلفظ بعد الانبیاء والمرسلین و کلمۃ الا ان یكون نبیاً و جملہ ان خیر هذه الامة بعد نبیہا صلی اللہ علیہ وسلم وارد اور قضیہ مشہورہ کتب عقائد افضل البشر بعد نبیہا صلی اللہ علیہ وسلم و امثال ذلك (265) کافی، جس سے ظاہر کہ اسی ترتیب میں انبیاء و مرسلین کے بعد شیخین کو شمار کیا ہے تو اتحاد سلسلہ یقینی واللہ اعلم۔ ۱۲ منہ

☆ [265] شرح العقائد النسفیہ، مکتبۃ المدینہ، کراچی، ص ۳۱۸

و بیستی..... صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم۔ اب ہم پوچھتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور انبیاء سے افضل کہا جاتا ہے تو آیا اس کے سوا کچھ اور معنی مفہوم ہوتے ہیں کہ حضور کا رتبہ عالی اور قرب و وجاہت و عز و کرامت ان سے زیادہ، اسی طرح جب انبیاء کو ملائکہ اور ملائکہ کو صحابہ سے افضل کہتے ہیں اس معنی کا غیر ذہن میں نہیں آتا تو شیخین کو جو مولیٰ علی سے افضل کہا وہاں بھی قطعاً یہی معنی لئے جائیں گے ورنہ سلسلہ بکھر جائے گا اور ترتیب غلط ہو جائے گی اور جو یہاں زیادتِ اجر و غیرہا معانی مخترع مراد لیتے ہو تو حکم مقدمہ مذکورہ اوپر بھی یہی لینا پڑے گا حالانکہ فرشتے بایں معنی اہل ثواب نہیں نہ بعض ملائکہ مقربین مثل حملہ عرش عظیم میں باعتبار نفع فی الاسلام کلام جاری ہو اور خلافت تو خلفاء اربعہ سے اوپر کسی میں نہیں پھر یہ معانی تراشیدہ کیوں کر درست ہو سکتے ہیں ☆ لطف یہ ہے کہ جیسے اوپر کی ترتیبوں میں تفصیل بمعنی علو شان و رفعت مکان لیتے آئے یوں ہی جب نیچے آ کر مولیٰ علی کو بقیہ صحابہ سے افضل کہتے ہیں وہاں بھی اسی معنی پر ایمان لاتے ہیں بیچ میں شیخین کی نوبت آتی ہے تو اگلا پچھلا کچھ یاد نہیں رہتا نئے نئے معنی گڑھے جاتے ہیں اور اس معنی کے رد پر بڑے بڑے اہتمام ہوتے ہیں اب بھی دعویٰ انصاف باقی ہے لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

خدا را ذرا خدا لگتی کہو اگر سنیوں کا یہی مذہب تھا کہ جناب مولیٰ کی شان کریم شان شیخین سے ارفع و اعلیٰ اور ان کا مقام و جاہت ان کے مقام عزت سے بلند و بالا تو یوں سلسلہ قائم کرتے ان کا کیا خرچ ہوتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد افضل انبیاء و مرسلین پھر جناب مولیٰ علی ان کے بعد شیخین..... کہ ان حضرات کو نہ خدمت حدیث سے سروکار رہا نہ کلمات علماء کا مطالعہ تفصیلی ملا جو منہ میں آتا ہے بے تکلف کہہ دیتے ہیں

☆ اور کلمات علماء کی توجیہ ہم تبصرات سابقہ میں بیان کر آئے کہ وہ کثرتِ ثواب سے زیادتِ

قرب مراد لیتے ہیں کہ بنی نوع انسان میں قرب بذریعہ اعمال حاصل ہوتا ہے اسی طرح کثرتِ نفع فی الاسلام قوت کیفیت ایمانیہ کا اثر و ثمرہ اور یہی کیفیت وجہ تفاضل انبیاء و ملائکہ ہے ۱۲ منہ



کہ اکثر بلکہ تمام سنفضیہ کا مقولہ ہے تو علمائے سنت کو کیا ہوا ہے کہ صحابہ سے لے کر اب تک اسی جہت کا اعتبار کرتے ہیں جس سے شیخین افضل ہوئے کبھی تو جہت آخر کا بھی خیال چاہئے تھا اور دوبارہ سلسلہ تفصیل قائم کر کے جناب مولیٰ کو تقدیم دینی تھی جیسے عقیدہ ”افضل

البشر بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی

سے کتابیں مالا مال کر دی ہیں، دس بیس یا دس بیس نہ ہی تین چار کتابوں میں ”افضل البشر بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم علی ثم ابو بکر ثم عمر“ بھی تو کہتے، یہ کیا ہوا کہ اس جہت کو یکنخت بھول گئے اور ہمیشہ صدیق افضل صدیق افضل کہتے رہے خصوصاً جبکہ قرب و وجاہت عند اللہ میں حضرت مرتضوی زیادہ تھے تو سچی تفصیل تو انہیں کو دینا تھی پس خوب معلوم ہوا کہ سنیوں کے نزدیک گو مولیٰ علی کو فضائل خاصہ حاصل جن میں شیخین کو اشتراک نہیں مگر وہ سب ان کے مقابل فضل جزئی ہیں کہ فضل کلی شیخین کی مزاحمت نہیں کرتے۔

**تنقیح:** فضل جزئی و فضل کلی کا فرق تو ہم پہلے سمجھا آئے کہ یہ فضل بالاطلاق

اور وہ افضل بالتقید کا مصداق ہے اب ہم آپ صاحبوں کی یہ کیفیت دیکھتے ہیں کہ شیخین کی نسبت جیسا قرآن و حدیث و اجماع امت سے ثابت اور زبان حق ترجمان حضور سید الانس والجان و مولیٰ علی و اہل بیت کرام و صحابہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام پر جاری یہ کلمہ تم سے صاف صاف بہ طیب خاطر نہیں کہا جاتا کہ وہ مطلقاً سب سے افضل ہیں بلکہ جب کہتے ہو اس میں کسی جہت و حیثیت کی قید لگا لیتے ہو تمہارا یہ قید لگانا ہی دلیل باہر ہے کہ تم اس عقیدہ پر ثابت نہیں جسے قرآن و حدیث و اجماع ثابت کر رہے ہیں ورنہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مولیٰ علی و اہل بیت و سائر صحابہ بے تخصیص و تقید ان پر لفظ افضل کا اطلاق کرتے

﴿(268) ترجمہ: ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد (اس امت میں) سب سے افضل بشر ابو بکر ہیں﴾

پھر عمر پھر عثمان پھر علی ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم! جمعین۔

﴿(269) شرح العقائد النسفیہ، مکتبۃ المدینہ، کراچی، ص ۳۱۸﴾



چومنے والا ایک آن میں سچا پکاسنی ہو جاتا، خیر ان سے کہئے اگر بفرض غلط بعض مشائخ مستندین سے ایسا کلمہ صادر ہوا بھی اور انہوں نے کسی کی تفصیل پر اطلاع نہ پائی تو جانِ برادر تقلید علم میں ہوتی ہے نہ ناواقفی میں، انہوں نے نہ جانا تو اور جاننے والے تو ہیں قرآن کا حکم دیکھئے یہ فرمایا کہ نہ جانتے ہو تو جاننے والوں سے پوچھو یہ ارشاد نہیں ہوا کہ تمہارے بزرگوں میں کوئی نہ جاننے والا گزر گیا ہو تو اس کی پیروی کر کے تم بھی تعلیم سے باز آؤ اب جاننے والوں سے پوچھئے تو ایک ان میں مسلمانوں کے مولیٰ حضرت اسد اللہ الغالب علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ان سے تو سنو وہ کس کس طرح تفصیل شیخین کی تصریح فرماتے اور اس کے مخالف کو حدِ مفتری کا حقدار ٹھہراتے ہیں پھر بھی مجالِ عذر باقی ہے۔

اب آئی دوسری شق کہ فرمائیے ہم فضل کلی مراد لیتے ہیں تو بالیقین دونوں جہتیں تو فضل کلی کی ہو نہیں سکتیں ورنہ تناقض لازم آئے۔ کمالاً بخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں)۔ ایک جہت کو جہتِ فضل کلی مانو گے، اب ہم طالبِ تعین ہوں گے کہ اگر وہ جہت وہ ہے جس سے حضراتِ شیخین متصف جب تو ہماری عین مراد پر آ گئے۔

لله الحمد میان من داو صلح فتاد

(271)

حور بان دقص کنان دست بشکرانہ زدند

اب کیوں خواجواہ الجتے اور ہمارے عقیدہ سے بگڑتے ہو ہم بھی تو یہی کہتے ہیں کہ فضل دونوں طرف اور افضلیتِ شیخین کو اور جنابِ مرتضوی میں بہت فضائل خاصہ ایسے ہیں جو شیخین میں نہیں پھر یہ نزاع کا ہے پر تھی اور جو اس جہت کو جہتِ فضل کلی ٹھہرائیے جس سے جناب ولایت مآب متصف تو اب وہ جو پردہ رکھ لیا تھا کہ کھلے کھلے اہلسنت کے مخالف نہ بن جائیں بالکل ٹوٹ گیا،

ترجمہ: الحمد للہ ہمارے اور ان کے درمیان صلح ہو گئی (اسی وجہ سے) حوران بہشت خوشی میں

رقص کنان ہیں اور بطور شکرانہ ان کے ہاتھ بلند ہیں۔



الوجوہ کے منکر ہیں اور اس کے ماننے والوں کا رویہ بلوغ کرتے ہیں مگر ابھی وہ نہ سمجھے کہ شیون عز و وجاہت و موجبات نفس فضیلت بکثرت و بے نہایت ہیں اور ان میں سے بہت جناب مولیٰ سے خاص لیکن صیغہ افعل التفضیل کے اطلاق علی الاطلاق کے جو مناظر ہیں وہ موازنہ شیخین و ختمین میں شیخین سے مختص جیسا کہ ہماری تقریرات سابقہ سے واضح ہو چکا پھر تفضیل من جمیع الوجوہ کہاں، خیر یہ گمان تو بے چارے عوام سنفضیہ کے تھے شاباشی دیجئے ان مدعیان علم و فضل کو جو فصل کلی کے معنی افضلیت من جمیع الوجوہ سمجھے، منشا اسکا اصطلاح علماء سے ناواقفی، فصل کلی کے یہ معنی کسصح اطلاق افضل بہ اطلاق ہو اور اطلاق افضل مقید کا مصحح فضل جزئی، افضال جزئیہ کا حصول مفضول کو معقول، پھر تفضیل من جمیع الوجوہ سے کیا علاقہ، حدیث ((فضلت علی الانبیاء ہست)) کی شروع ملاحظہ کیجئے وہاں علماء کیا فرماتے ہیں حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو کافہ انبیاء و مرسلین پر فصل کلی ہے بعض افضال جزئیہ سے اگر خلیل و کلیم وغیرہما علیہم الصلوٰۃ والسلام مختص ہوں تو کیا محذور۔

#### تنبیہ نمبر ۴:

بعض حضرات گمان کرتے ہیں کہ ہم عیاذ باللہ تعالیٰ... حضرت مولیٰ روحنا فداہ (274) کے درپے تو ہیں جو مرتبہ شیخین کو ان کے رتبہ سے بڑھاتے ہیں حالانکہ یہ ان کی محض نادانی اور مسلمان پر بلا وجہ سوء ظن ہے مگر (آیہ) کریمہ ﴿یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اجْتَنِبُوا کَثِیْرًا مِّنَ الظَّنِّ ذٰلِکَ بَعْضُ الظَّنِّ اِنَّہٗ﴾ (275) سے ابھی ان کے کان آشنا نہیں، عزیزو! ہمیں حکم ہے کہ ہر ذی فضل کو اس کا فضل دیں جب ہم نے مرتبہ حضرت مولیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بعد ان تین حضرات کے تمام صحابہ کرام و اہلبیت عظام و کافہ مخلوق الہی جن و بشر و ملائکہ سے زیادہ جانا تو ان کا مرتبہ عند اللہ ایسا ہی تھا پھر توہین کیا ہوئی، توہین تو

﴿اِنَّہٗ﴾ (275) سے ابھی ان کے کان آشنا نہیں، عزیزو! ہمیں حکم ہے کہ ہر ذی فضل کو اس کا فضل دیں جب ہم نے مرتبہ حضرت مولیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بعد ان تین حضرات کے تمام صحابہ کرام و اہلبیت عظام و کافہ مخلوق الہی جن و بشر و ملائکہ سے زیادہ جانا تو ان کا مرتبہ عند اللہ ایسا ہی تھا پھر توہین کیا ہوئی، توہین تو

(274) ترجمہ: ہماری روح ان پر فدا ہو۔

(275) ترجمہ: کنز الایمان: اے ایمان والو بہت گمانوں سے بچو بے شک کوئی گمان گناہ ہو جاتا ہے

(276) پ ۲۶ سورۃ الحجرات، آیت ۱۲

عیاذ باللہ جب ہوتی کہ ان تین حضرات کے سوا اور کسی کو حضرت مولیٰ سے افضل بتاتے جیسا تم فضل حضرات شیخین کو کس کس طرح ہکا کرتے ہو اور جو اسی کا نام توہین ہے کہ جن کا فضل قرآن و حدیث سے ثابت ان سے مفضول مانئے، تو جو حضرات انبیائے سابقین صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کا مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ عالیہ سے کم مانے وہ معاذ اللہ ان کی توہین کرنے والا ٹھہرے اور توہین انبیاء قطعاً کفر، وائے مصیبت اس کی بے چارہ کس آفت میں پڑا حضور کو تفصیل نہ دی تو خدا کا غضب نازل ہو، دی تو انبیاء کی توہین قرار پا کر جہنم ابدی کا مستحق بنے، نہ رائے رفتن نہ روئے ماندن۔<sup>(277)</sup>

اے عزیز! اسی لئے ہمارے آئمہ تصریح فرماتے ہیں (کہ) فضل شیخین فضل ختین سے زائد ہے۔ بے اس کے کہ فضل ختین میں کوئی تصور و فتور راہ پائے۔  
تنبیہ نمبر ۵:

بعض علمائے سنفضیہ کو انکارِ فضیلت شیخین کی عجب تازہ تدبیر سو جھی، فرماتے ہیں اس قدر اپنا عقیدہ کہ خلفائے اربعہ سب اہل فضیلت و عالی مرتبت تھے باقی ان میں ایک کو دوسرے پر تفصیل ہمارا منصب نہیں ہماری عقلیں ان حضرات کے رتبہ کو کیا جانیں، ایک سنی نے عرض کیا حضرت کا ارشاد مسلم مگر اکابر سلف جو تفصیل شیخین کا حکم کرتے آئے ان کی تقلید سے کیا چارہ، فرمایا وہ بھی ان کے مراتب سے ناواقف تھے۔

**اقول** و ربی بغفرلی تو حاصل مطلب یہ کہ ائمہ اہلسنت نے جو تفصیل شیخین کا حکم دیا محض رجماً بالغیب<sup>(278)</sup> تھا انا للہ وانا الیہ راجعون ۝

الحق ادب دولتی ست عجب<sup>(279)</sup>

\*\*\*

(277) نہ رستے پہ چلنا ممکن نہ اس سے ہٹنا ممکن۔

(278) ترجمہ: بے جانے بوجھے بات کرنا۔

(279) ترجمہ: حق یہ ہے کہ ادب عجیب دولت ہے۔

اچھا وہ اکابر نہ سمجھے مولیٰ علی سے جو تفصیل شیخین کا تواتر ہے اس کا کیا علاج کیا وہ بھی اپنے مراتب سے آگاہ نہ تھے، اور ان کا یہ اصرار محض نادیدہ راہ و نا فہمیدہ کار عبادا باللہ منہ یا عین الیقین پر مبنی تو بے اتباع کب بنی یہ بھی نہ سہی حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا کیا جواب، مانے خوبی قسمت نوبت تا بکجا رسید<sup>(280)</sup> اور ہنوز اختتام نہ جانے ابھی تو آیات سے سوال ہو گا خدا نے ﴿اگر مکم عند اللہ﴾<sup>(281)</sup> کس طرح فرما دیا خیر اتنا اور ارشاد ہو جائے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو بے ہمتا و ہمسرا اور کافہ انبیاء و رسل کا سرور مانتے ہیں یا نہیں، نہ مانیں تو مجھ سے نہ کہلوائیں علماء سے حکم مسئلہ دریافت فرمائیں اور مانیں تو زہے عقل سلیم و فکر حکیم جو خلفاء اربعہ کے ادراک فضائل میں عاجز آئے اور ان کے موالی و سادات کا مرتبہ فوراً سمجھ لے، اب گھبرا کر فرمائیے گا ہم نے کہاں سمجھا نصوص شرع نے حضور کو تفصیل دی، ہم نے ان کی تقلید کی، ہاں اب راہ پر آگئے تفصیل شیخین میں بھی نصوص دیکھ لیجئے کون کہتا ہے اپنی عقل کو دخل دیجئے، غرض دین متین میں کوئی راہ عذر نہیں ولکن اللہ یھدی من یشاء الی صراط مستقیم هذا آخر المقدمة والحمد للہ ما اکرمه۔<sup>(283)</sup>

### سلسلہ مبادی بانجام رسیدن ورخت بمنزل مقصود کشیدن<sup>(284)</sup>

اب کہ ہم نے بحمد اللہ ..... کو سب کانٹوں سے صاف کر لیا اور بتوفیق ربانی مادہ نزاع کو اس عمدہ طور پر تحریر کر دیا کہ شاید ان تحقیقات رائقہ و تدقیقات فائقہ کے

(280) ترجمہ: ہائے قسمتی کی مفلسی دیکھیے یہ نوبت کہاں تک پہنچ گئی۔

(281) ترجمہ: کنز الایمان: اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا۔

(282) پ ۲۶، سورۃ الحجرات، آیت ۱۳

(283) ترجمہ: لیکن اللہ جسے چاہتا ہے سیدھے راستے کی طرف ہدایت کرتا ہے۔ یہ مقدمہ کی انتہا ہے،

اور اللہ تعالیٰ کے لئے حمد ہے، کیا خوب اس کا کرم ہے۔

(284) ترجمہ: ابتدائی سلسلے (یعنی مقدمہ) کا اپنے انجام کو پہنچنا اور منزل مقصود کی طرف سفر اختیار کرنا۔









مواہب لدنیہ و مخ محمدیہ میں فرماتے ہیں ”افضلہم عند اہل السنۃ اجماعاً

،، (302) (303)

ابوبکر ثم عمر

علامہ قاسی شرح دلائل الخیرات میں فرماتے ہیں ”الاجماع علی فضیلة سیدنا ابی

،، (304) (305)

بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی سائر الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم

بستان فقیہ ابواللیث میں ہے ”قال محمد بن الفضل اجمعوا علی ان

،، (306) (307)

خیر هذه الامة بعد نبیہا صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر ثم عمر الخ

علامہ ابن حجر زواجر میں فرماتے ہیں ”اجمع اہل السنۃ والجماعۃ علی ان

افضلہم العشرة المشہود لہم بالجنة علی لسان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سیاق

،، (308) (309)

واحد و افضل هؤلاء ابو بکر ف عمر

\*\*\*

(301) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری، باب فضل ابی بکر بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم،

حدیث ۳۶۵۵، دار الفکر، بیروت، ۲/۴۴۰

(302) ترجمہ: اہل سنت کے نزدیک بالاجماع افضل الصحابہ ابو بکر ہیں پھر عمر۔ ۱۲

(303) المواہب الدنیہ، المقصد السابع، الفصل الثالث فی ذکر محبة اصحابہ، دار

الکتب العلمیہ، بیروت، ۲/۵۴۵

(304) ترجمہ: ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تمام صحابہ سے افضل ہونے پر اجماع ہے ۱۲

(305) مطالع المسرات، مکتبہ نوریہ رضویہ لائل پور، پاکستان، ص ۱۳۷

نوٹ: مطالع المسرات کی عبارت یوں ہے ”والاجماع علی افضلیتہ علی سائر الاصحاب“

(306) ترجمہ: امام محمد بن فضل فرماتے ہیں سینوں کا اجماع ہے کہ اس امت کے بہتر بعد نبی صلی اللہ علیہ

وسلم کے ابو بکر ہیں پھر عمر۔ ۱۲

(307) بستان العارفین، الباب السادس والعشرون بعد المائة، فی القول فی الصحابة، دار

الکتب العلمیہ، بیروت، ص ۱۲۹

(308) ترجمہ: اہل سنت و جماعت نے اجماع کیا کہ افضل صحابہ وہ ہیں جن کے لئے جنت کی

شہادت دی گئی زبان پاک حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک سیاق میں اور افضل ان سب کے ابو بکر

ہیں پس عمر۔ ۱۲



ایمان میں خطر ہو انتہی۔

عجب اس سے جو اجماع صحابہ و تابعین و کافہ اہل سنت کا خلاف کرے پھر (اپنے) آپ کو سنی جانے، اے عزیز! جیسے تمام ایمانیات پر یقین لانے سے آدمی مسلمان ہوتا ہے اور ایک کا انکار کافر و مرتد کر دیتا ہے اسی طرح سنی وہ جو تمام عقائد اہلسنت میں اُن کے موافق ہو اگر ایک میں بھی خلاف کرتا ہے ہرگز سنی نہیں بدعتی ہے، اسی لئے علمائے دین تفضیلیہ کو سنیوں میں شمار نہیں کرتے اور انہیں اہل بدعت کی شاخ جانتے ہیں۔

ابو شکور سلمی تمہید میں فرماتے ہیں ”و بعض کلامہم بدعة ولا یكون کفر او هو قولہم بان علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان افضل من ابی بکر و عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم ☆“ (319)(320)

عقائد بزدوی میں ہے ”اقلہم غلو بالزیدیۃ فانہم کانوا لایکفرون احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویقولون ان ابابکر و عمر کانا امامی حق ویفضلون علیاً علی سائر الصحابة“ (321)(322)

☆ اقول اراد بذلك تفضیلہم امیر المؤمنین علیاً علی هؤلاء الثلاثة الکرام جمیعاً لالی سبیل الافراد اذ تفضیل علی علی عثمان لیس مما اتفق علی رده وطرده کلمات اهل السنة بل منهم من وقف ومنهم من عکس وان کان تفضیل عثمان هو المذهب المنصور و مشرب الجمهور واللہ اعلم ۱۲ منہ

(319) ترجمہ: اور بعض کلام ان کا بدعت ہے کفر نہیں اور وہ یہ قول ان کا کہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے افضل ہیں۔

(320) تمہید ابو شکور سلمی (اردو)، بدعتیوں کے رد کے بیان میں، فرید بک شال، ص ۳۹۳  
(321) ترجمہ: سب رافضیوں میں کثر غلو و شدت میں زید یہ ہیں کہ وہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی کو کافر نہیں کہتے اور کہتے ہیں کہ ابو بکر و عمر خلیفہ برحق تھے اور تفصیل دیتے ہیں علی کو باقی صحابہ پر۔  
(322) عقائد بزدوی



علامہ عبد العلیٰ بر جندی شرح نقایہ اور علامہ شیخ زادہ مجمع الانہر شرح ملتقی الا بحر

میں فرماتے ہیں "الرافضی ان فضل علیاً فہو مبتدع" (335)(336)

شمس قہستانی کی شرح نقایہ میں ہے "یکرہ امامۃ من فضل علیاً علی العمرین

رضی اللہ تعالیٰ عنہم" (337)(338)

(340)(339)

الاشباہ والنظائر میں ہے "ان فضل علیاً علیہما فمبتدع"

علامہ ابراہیم حلبی غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلیٰ میں فرماتے ہیں "من فضل

علیاً فحسب فہو من المبتدعة" (341)(342)

علامہ بحر العلوم ملک العلماء مولانا عبد العلیٰ لکھنوی قدس سرہ العزیز رسائل ارکان

اربعہ میں فرماتے ہیں "اما الشیعة الذین یفضلون علیاً علی الشیخین ولا یطعنون فیہما

(343)(344)

اصلاً کان زیدیۃ فتجوز خلفہم الصلوۃ لکن تکرہ کراہۃ شدیدۃ"

فاضل سید ابن عابدین شامی رد المحتار علی الدر المختار میں فرماتے ہیں "اذا کان

ترجمہ: (335) اگر حضرت علی کو دوسروں پر فضیلت دے تو وہ بدعتی ہے۔

(336) مجمع الانہر شرح ملتقی الا بحر، کتاب الصلوۃ، باب الجماعة، المکتبۃ العفاریہ، کوئٹہ، ۱/۱۶۳

(337) ترجمہ: جو حضرت علی کو شیخین پر فضیلت دے اس کی امامت مکروہ ہے۔

(338) جامع الرموز للفقہستانی، فصل یجہل الامام، مکتبہ اسلامیہ، تہران، ۱/۱۷۲

(339) ترجمہ: اگر مولیٰ علی کو شیخین سے افضل بتائے تو بدعتی ہے ۱۲۔

(340) الاشباہ والنظائر لابن نجیم حنفی، کتاب السیر باب الردۃ، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ص ۱۵۹

(341) ترجمہ: جو مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو صرف افضل بتاتا ہے وہ اہل بدعت سے ہے ۱۲۔

(342) غنیۃ المستملی، فصل فی الامامۃ، مکتبہ نعمانیہ، کانسی روڈ، کوئٹہ، ص ۴۴۳

(343) ترجمہ: وہ شیعہ جو مولیٰ علی کو شیخین پر تفصیل دیتے ہیں اور شیخین کی شان پاک میں اصلاً طعن

نہیں کرتے جیسے زیدیہ ان کے پیچھے نماز جائز تو ہے لیکن سخت کراہت کے ساتھ مکروہ ۱۲۔ اس سے

کراہت تحریمی ثابت ہوئی ۱۲۔

(344) رسائل الارکان، الرسالة الاولى فی الصلوۃ، فصل فی الجماعة، بیان من یکرہ

امامتہ، مکتبہ اسلامیہ میزان مارکیٹ، کوئٹہ، ص ۹۹

(345)(346)

یفضل علیاً و یسب الصحابة فانه مبتدع لا کافر .

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی تحفہ میں فرماتے ہیں ”دور فرقہ شیعہ تفضیلہ کہ حساب مرتضوی را بر جمیع صحابہ تفضیل سے دادند و این فرقہ آزادنامی تلامذہ آن لعین شدند و شمع از سوسہ او قبول کردند و جناب مرتضوی در حق اینہا تہدید فرمود کہ اگر کسی را خواہر شنید کہ برابر شیخین تفضیل می دہد اور احد افترا کہ مشتاد چابک ست خواہم زد“ (347)(348)

علامہ محمد طاہر ☆ [1] اس مسئلہ کی نظیر ☆ [2] میں مجمع بحار الانوار میں فرماتے

☆ [1] مہار محمد طاہر درپشن گجرات ہودہ حق سبحانہ اور علم و فضل داد

و حر مہن شریفین رفت و علما و مشائخ آن دیار شریف را در یافت و تحصیل و تکمیل علم حدیث نمود و یا شیخ علی متقی رحمۃ اللہ علیہ صحبت داشت و مرید شد و باز او ہر کت و کرامت بوطن اصلی عود و بعضی بدعتہا کہ در ان قوم شائع ہوا ازالہ کردہ مہار اہل سنت و بدعت ابن قوم نمیز نعرف نمود و در علم حدیث توالیف مفیدہ جمع کرد از انجملہ کتایب سنت کہ منکفل شرح صحاح سنت مسمی بمجمع البحار و رسالہ دیگر مختصر مسمی مغنی کہ تصحیح اسماء رجال کردہ ہی تعرض بہ بیان احوال بغایت مختصر و مفید و در خطبہای ابن کتب مدح شیخ علی متقی بسیار کردہ است و وی بوصیت شیخ سیامی بجهت امداد طلبہ راست می کرد و در وقت درس نیز بہ حل کردن آن مشغول می ہوتا دست نیز در کار ہاشد و وی در ازالہ بدع و اہل بدع کہ در ان دیار ہودند تقصیر فرمید سنت آن جماعت در ستہ نف و ثمانین و تسعمائے بشادات رسید شکر اللہ معہ و جزاء عن المسلمین

☆ [2] قولہ اس مسئلہ کی نظیر میں، یعنی مسئلہ تفضیل الصحابة علی من بعدهم، وانما كانت نظیرا لہالان الاجماع علی تفضیل الشیخین ان کان قد شد منہ شاذ علی ما حکاہ ابو عمر بن عبد البر فکذلک الاجماع علی تفضیل الصحابة لہ ایضا مخالف نادر کما مال الیہ ابو عمر ایضا۔ ۱۲ م (349)

☆ [2] قولہ اس مسئلہ کی نظیر میں، یعنی مسئلہ تفضیل الصحابة علی من بعدهم، وانما كانت نظیرا لہالان الاجماع علی تفضیل الشیخین ان کان قد شد منہ شاذ علی ما حکاہ ابو عمر بن عبد البر فکذلک الاجماع علی تفضیل الصحابة لہ ایضا مخالف نادر کما مال الیہ ابو عمر ایضا۔ ۱۲ م (349)

(345) ترجمہ: جبکہ مولیٰ علی کی تفضیل مانے یا صحابہ کو برا کہے تو وہ بدعتی ہے نہ کافر ۱۲۔

(346) رد المحتار، کتاب النکاح، مطلب مہم فی وطء السراری، دار المعرفۃ، بیروت،

۳۶/۳ (بقیہ حواشی اگلے صفحہ پر ملاحظہ کریں)





للتکفیر مطمع واللہ اعلم۔ (353)

**انتباہ:** یہاں حضراتِ ستفضیہ کو ہلدی کی گرہ ایک عبارت ابو عمر بن عبد البر صاحب استیعاب کی سنی سنائی یا کسی اردو فارسی کے رسالہ میں دیکھ کر ہاتھ لگ گئی ہے اس پر وہ قیامت کہنا ہیں کہ جامہ میں پھولے نہیں سماتے انہوں نے کہیں لکھ دیا ہے صحابہ میں دو چار حضرات تفصیل حضرت مولیٰ کے بھی قائل تھے، اے میرے پروردگار اب صبر کی مجال کہاں ایک غل پڑ گیا کہ حضرت بھلا اجماع کیسا یہ مسئلہ خود صدر اول میں مختلف فیہ رہا ہے اب ہمیں اختیار ہے چاہیں مانیں چاہیں نہ مانیں۔

**انتباہ:** انا لله وانا اليه راجعون، آدمی مطلب کی بات کو گونہایت خفی و دور اور راہِ حق سے مبجور ہو کس قدر جلد مرجھا کر لیتا ہے، اور خلاف مقصود کو اگرچہ کسی قدر جلی و صریح و روشن اور دلائل ساطعہ کے جزاؤ گہنوں سے سرتاپا مزین ہو ہرگز مسند قبول پر جگہ نہیں دیتا، عزیز و اتنا تو خیال کر لیا ہوتا کہ ابو عمر بن عبد البر سے پہلے ہزار ہا آئمہ دین و علماء محدثین گزرے وہ ناقدین جن کی عمر عزیز تجسس اخبار و فحس آثار میں گذری منزلوں منزلوں جمع علوم متفرقہ کے لئے مسافرت کی اسی تنقیح و تفتیش میں رات کے سونے دن کے کھانے کا حظ نہ اٹھایا اسی تلاش و کنکاش میں اپنا چین آرام یک لخت ترک فرمایا یہاں تک کہ ان کی ..... متین کی پشت پناہ ٹھہری اور انہیں کی بانٹی ہوئی دولت بقدر حصہ ابن عبد البر کو ملی اگر یہ روایت درحقیقت صحیح و معتبر ہوتی تو سخت تعجب کہ وہ اکابر دین اس سے محض غافل جائیں اور برابر بے ذکر خلاف اجماع صحابہ و تابعین کی تصریحیں فرمائیں اور

ترجمہ: اسی طرح شقیں بیان کی گئی ہیں اور ہر جگہ شقیں بیان کرنا تشکیک کے لئے نہیں

ہوتا، لہذا حق یہ ہے کہ دوسری شق معین ہے جیسا کہ ماقبل علماء کے کلمات اس پر دلالت کرتے ہیں، اور یہ اس لئے کہ خلاف اگرچہ نادر ہے مگر اجماع کو درجہ قطعیت سے اتار دے گا اسی طرح علماء نے ذکر فرمایا ہے اور مجھے اس میں کلام ہے جسے میں عنقریب ذکر کروں گا اور لیکن صحیح یہی ہے کہ ہر اجماع ایسا نہیں ہوتا کہ اس کے مخالف کی تکفیر کی جائے اور یہ مسئلہ اس میں سے ہے کہ جس میں تکفیر نہیں کی جاتی۔ واللہ اعلم

ساڑھے تین سو برس ☆ کے بعد ابن عبدالبر اس پر آگاہی پائیں مگر شیخ محقق کا ارشاد نہ سنا کہ ”جمہور ائمہ درین باب اجماع نقل کنند“ (354) آخر متاخرین کو علوم روایات سے جو کچھ پہنچتا ہے متقدمین ہی کے واسطے سے ملتا ہے یا بیچ میں چند صدی کا طغریہ کرتا ہے، اب دو حال سے خالی نہیں یا تو یہ روایت ان اکابر کو جو ابن عبدالبر کے بھی آئمہ و مشائخ ہیں پہنچی اور عیاذ باللہ ان سب نے اس کو چھپانے پر اتفاق کر لیا جب تو سخت مصیبت ہے ایسا دعویٰ کرنے والا اپنے دین سے ہاتھ دھو بیٹھے آخر تمام شرع شریف قرآن و حدیث جو کچھ پہنچا انہیں حضرات کے واسطے سے پہنچا جب یہاں انہوں نے ایک روایت کی کتمان پر اتفاق کر لیا تو امان اٹھ گئی کیا معلوم ایسے ہی اور بہت آیات و احادیث چھپا ڈالی ہوں، وہی رافضیوں والا مذہب آگیا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید میں بہت تبدیل و تنقیص کردی اعدو باللہ من وساوس الشیطن اللعین (356) یا یہ ہوا کہ انہوں نے اس پر اطلاع پائی اور اپنی بصیرت ناقذہ و قریخت واقعہ سے اس کی بے اعتباری و ناسزاواری دریافت کر لی لہذا اس کی جانب التفات نہ کیا اور اسے خلل انداز اجماع نہ سمجھا تو اب ایک ابن عبدالبر کے کہنے سے ان اکابر ائمہ کا نام معتبر سمجھنا کیونکر مدفوع ہو سکتا ہے، بڑی وجہ اس خدشہ و اہیہ کے دفع کی تو یہ ہے۔ (یہ وجہ اول تھی)

### وجہ دوم:

اگر اس روایت کی صحت تسلیم بھی کر لی جائے تو ممکن کہ شاید ان اکابر نے جنہوں نے اس پر التفات فرمایا اس خلاف کا وقوع بعد انعقاد اجماع سمجھا ہو اور بے شک جو خلاف

☆ ابو عمر یوسف بن عبد البر ولد سنة ثمان وستين وثلاث مائة وتوفي سنة ثلث وستين

واربع مائة (355) ۱۲ مجمع بحار الانوار

☆ ابو عمر یوسف بن عبد البر ولد سنة ثمان وستين وثلاث مائة وتوفي سنة ثلث وستين

(354) ترجمہ: جمہور ائمہ نے اس بارے میں اجماع نقل کیا ہے۔

(355) ترجمہ: ابو عمر یوسف بن عبد البر ۳۶۸ھ کو پیدا ہوئے اور ۴۶۳ھ کو فوت ہوئے۔





و غیر ہم اجلہ اکابر محدثین جن کی نقادی و امامت و مبصری و جلالت آفتاب نیم روز سے اظہر  
اس میں جرح و طعن رکھتے ہیں آیا اگر کوئی شخص اس خلاف کے اعتبار سے حدیث کو صحیح نہ  
جانے اور عیاذ باللہ حضرت مولیٰ کا مولیٰ المسلمین ہونا نہ مانے تو تم اسے معذور کہو گے اور  
اس کے اس انکار کو مکروہ نہ جانو گے حاشا ہرگز ایسا نہ ہوگا بلکہ اسے ..... کے مقتضی سے  
بدرجہ زائد تشنیع و ملامت کا مستحق سمجھو گے حالانکہ یہاں خلاف اس خلاف سے ہر اتب  
محکم و ثابت تر ہے جس کا دامن پکڑ کر تم نے تفصیل شیخین سے انکار اپنے حق میں روا ٹھہرایا  
بلکہ تمہارے سامنے تو اگر کوئی عارف بصیر حدیث (( لحمہ من لحمی و دمہ من دمی  
(364) کی اسناد مظلم و شنیع کی خرابیاں ظاہر کرے گا اس کے دشمن ہو جاؤ گے اگرچہ  
درحقیقت وہ روایت ایسی ہی ہے جسے کوئی ماہر فن صالح قبول و اعتبار نہیں کہہ سکتا کما  
سندکمرہ فی الخاتمة ان شاء اللہ تعالیٰ (365) پھر اس تحکم و زبردستی کا کیا علاج کہ جو  
تمہارے زعم میں تمہارے موافق ہوا اگرچہ مجروح ہو مقبول، اور جو تمہارے اوہام باطلہ کے  
قلع و قمع پر ناطق ہوا اگرچہ منصور ہو مخدول، فالی اللہ الشکوی والیہ الرجعی۔ (366)





مفہوم کہ تفصیل تشخیص پر اجماع مستقر کما فی الصواعق یا راہ تاویل مسدود کر کے خواہ مخواہ فصل کلی پر ڈھالے تو بالیقین فصل کلی کے جو معنی محققین کے نزدیک قرار پائے ہیں ابو عمران سے غافل تھے کہ انکے دلائل اس پر انطباق نہیں رکھتے کما مر اور جب وہ خود فصل کلی و جزئی میں فرق نہ رکھتے تھے تو ان کا یہ کہہ دینا کہ وہ صحابہ معدودین تفصیل حضرت مولیٰ کے قائل تھے محض مہمل اور پایہ استناد سے ساقط رہ گیا ممکن کہ ان اصحاب نے مولیٰ علی کے لئے فصل جزئی مانا ہو ابو عمر بوجہ عدم تفرقہ کے اس سے تفصیل متنازع فیہ سمجھ لئے۔

اور ایک فائدہ ایمانیہ ہمیشہ نصب العین رکھنا چاہئے کہ اگر دامن انصاف پکڑ کر اس پر عمل کیا جائے تو ان شاء اللہ تعالیٰ بہت کام آئے گا اور اکثر تسویلات ابلیس لعین سے بچائے گا وہ یہ کہ علماء سب بشر تھے اور سہو و خطا سے غیر معصوم ہر شخص کے کلام میں اگرچہ کیسے ہی درجہ علو شان و رفعت مکان میں ہو دو ایک لغزشیں ضرور ہوتی ہیں وہاں معیار کامل و محکم حق و باطل کلمات اکابر سلف و جماہیر ائمہ ذی فضل و شرف ہے، جو کچھ اس کے خلاف ہو سند قبول پر ہرگز جگہ نہ دی جائے کہ سلامت اتباع سلف اکرم و سوادِ اعظم میں ہے، نہ یہ کہ کسی عالم سے جو لفظ بہ سبقتِ قلم نکل گیا اسے حرزِ جان کیجئے اور کلمات جماہیر سلف و خلف طاقِ نسیان پر رکھ دیجئے یہاں بھی ابو عمر کا تخطیہ کافہ سابقین و لاحقین کی تغلیط سے آسان تر اور ان سب سے زیادہ دشوار بعض صحابہ کا مخالفتِ حدیث و سوادِ اعظم قدیم و حدیث کی طرف نسبت کرنا اللہ توفیقِ ادب و استقامت بخشے۔ آمین۔

شاہد خامس:

واہ عجب لطف ہے۔

ع ما بایران می دویم و یاد تو دان می دود (371)

جن چھ اصحاب سے ابو عمر نے تفصیل سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نقل کی ان میں سے دو

ترجمہ: ہم ایران جا رہے ہیں جبکہ دوست "توران" کی طرف جا رہا ہے۔

(371) ترجمہ: ہم ایران جا رہے ہیں جبکہ دوست "توران" کی طرف جا رہا ہے۔



اسی طرح ان کے سوا اور روایات ان حضرات سے ان شاء اللہ تعالیٰ فصول آتیہ میں آئیں گی اب تو بالیقین واضح ہو گیا کہ اگر ان صحابہ نے حضرت مولیٰ کو تفصیل دی تو لا جرم فضائل جزئیہ پر نظر کی ورنہ صریح منکر و باطل اور حلیہ صحت سے عاقل اور جب ان دو کے بارے میں یہ گل کھلا تو باقی چار سے حکایت پر کیا اطمینان رہا،

(375)

ع سالیکہ نکوست از بہارش پیدا ست

بالجملہ ابو عمر کی یہ حکایت غریبہ روایت معلول اور درلیہ غیر مقبول اور اس کی تسلیم میں حفظ حرمت صحابہ سے عدول اور بتقدیر ثبوت ظن غالب ملحق بسر حد یقین کہ ان صحابہ کا کلام فصل جزئی پر محمول، خوب یاد رکھنا چاہیے کہ جیسے معنی غیر ثابت کا ثبوت ممکن و محتمل کی توسیعوں سے غیر متصور، یوں ہی امر متحقق و ثابت کا رفع بھی محال و لعل کی طول اہل پر تجویز عقل سے باہر، جب کہ جما ہیرائے سلف تفصیل شیخین پر تصریح اجماع کرتے آئے تو ایسی روایت سے نقض اجماع جس میں صد ہا احتمال پیدا اور افادہ مقصود میں تعین و کفایت سے محض جدا، بلکہ اطراف و جوانب کا ملاحظہ خلاف مراد کو صریح ترجیح دے رہا ہے کیونکر معقول ہو سکتا ہے ہاں اگر ہمت کر کے ہمارے تمام اعتراضات مذکورہ اثبات تجھے اور روایت کی صحت اور شد و ذور و نکارت و قدح علت سے سلامت اور ان حضرات کا مولیٰ علی کو بمعنی فصل کلی تفصیل دینا اور انعقاد اجماع سے بیشتر اس خلاف کا ظاہر ہونا اور اخیر تک مستمر و مستقر رہنا بدلائل ساطعہ ثابت کر دو تو البتہ اس ساری عرق ریزیوں کا اس قدر پھل تمہیں ملے گا یہ اجماع درجہ اول کا نہ رہے گا مگر ہیہات ہیہات کہاں تم اور کہاں یہ اثبات پھر ایسے خیالی شعبدوں پر ناز کرنا عاقل کا کام نہیں سوار پکڑے ڈوبنے سے بچنا معلوم اللہ اتصاف انصاف عطا فرمائے، آمین۔ حکذا ینبغی تحقیق المقام بتوفیق الملک العزیز العلام۔

(376)

\*\*\*

(375) ترجمہ: جو سال خوشگوار ہوتا ہے اس کے موسم بہار سے (یعنی شروع سال سے ہی) آشکار ہو جاتا ہے

(376) ترجمہ: اس مقام کی تحقیق کے یہی مناسب ہے بہت زیادہ علم والے غالب بادشاہ کی توفیق سے۔

## فائدہ جلیلہ:

بحمد اللہ تعالیٰ ہم نے ان مباحثِ مہمہ کو ایسی روشِ بدیع پر تقریر کیا جس سے نگاہِ حق بین میں اس روایت کی مطلق وقعت نہ رہی، اور دامنِ اجماع غبارِ نزاع سے یکسر پاک و صاف ہو گیا، اور قطعیتِ اجماع میں کوئی شک و شبہ نہ رہا، ایسے احتمالات و اوہام کی بنا پر اجماع کو درجہِ ظنیت میں اتار لانا جیسا کہ بعض علماء سے واقع ہوا ہرگز ٹھیک نہیں اور جب اجماع قطعی ہوا تو اس کے مفاد یعنی تفصیلِ شیخین کی قطعیت میں کیا کلام رہا، ہمارا اور ہمارے مشائخ طریقت و شریعت کا یہی مذہب اگرچہ برخلاف امام اہلسنت سیدنا ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ متاخرین کو اس میں شکوک ہوں، اگر منظورِ خدا ہوا اور زمانہ نے فرصت دی تو ہم خاتمہ کتاب میں اس بحث کی تنقیح و توضیح کریں گے، مگر تفصیل اگرچہ ظنی ہو تفصیل یا سنفصیہ کی خوشی کا کوئی محل نہیں ہم ان فرقوں کو کافر تو نہیں کہتے ہیں جو قطعیتِ مسئلہ کی حاجت ہو بدعتی بتاتے ہیں، سو اس کے لئے قطعی کا خلاف ضرور نہیں علماء تصریح فرماتے ہیں جو شخص شبِ اسرا حضور کا آسمانوں پر تشریف لے جانا نہ مانے بدعتی ہے، حالانکہ دلیلِ قطعی سے صرف بیت المقدس تک جلوہ افروز ہونا ثابت، علامہ محمد طاہر کی عبارت اسی فصل میں گذر چکی کہ خبر واحد پر عمل میں خلاف کرنے والا بدعتی کہا جاتا ہے حالانکہ آحاد کو قطعیت سے کیا علاقہ اور ہمارا دعویٰ کہ اس فرقہ کا بدعتی ہونا ہے خود اکابر علماء کی تصریحات سے ثابت، کما سبق، پھر قطعیت و ظنیت کا خدشہ پیش کرنا محض بے سود و نامحمود، سیدی ابوالحسن احمد نورانی مدظلہ نے کیا خوب ارشاد فرمایا کہ تفصیلِ قطعی ہوتی تو مرتبہ فرض میں رہتی اب ظنی مانو تو درجہ و جوب میں ہے دونوں کا خلاف نفسِ لائق اثم میں یکساں، پھر ظنی ٹھہرا کر کام کیا نکلا، کیا بر بنائے ظنیت ترک و اجبات جائز ہے، اسی طرح یہ مغالطہ کہ مسئلہ تفصیل ضروریاتِ دین سے نہیں محض جہالت، اہل تحقیق کے نزدیک تو حقیقتِ خلافتِ خلفائے اربعہ بھی ضروریاتِ دین سے نہیں پھر کیا اس سے انکار کرنے والا آفتِ گمراہی سے اپنے کو بچا کر کہیں لے جایگا، اسکے جواب میں بھی وہی دونوں باتیں کافی کہ ہم تفصیلیہ کو کافر نہیں کہتے،



انس یرفعہ فاقتصر علی قوله اتبعوا الی اخره <sup>(379)</sup> یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں خدا اس امت کو کبھی گمراہی پر جمع نہ کرے گا اور فرمایا خدا کا ہاتھ جماعت پر ہے پس بڑے گروہ کی پیروی کرو کہ جو الگ ہو گیا تنہا دوزخ بھیجا گیا۔

واخرج ایضاً عن ابی ذر وعن الحارث الاشعری فی حدیث طویل وعن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذی روایۃ ابی ذر قال قال صلی اللہ علیہ وسلم ((من فارق الجماعة شبر فقد خلع ربقة الاسلام عن عنقه)) <sup>(380)</sup> و بمثلہ اخرجہ عنہ احمد و ابو داؤد یعنی فرماتے ہیں جو جماعت سے بالشت بھر جدا ہو جائے پس تحقیق اس نے اسلام کی رسی اپنی گردن سے نکال ڈالی۔

وايضاً عن الحاکم عن معاویۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال ((من فارق الجماعة شبرا دخل النار)) <sup>(381)</sup> یعنی فرماتے ہیں جو جماعت سے بالشت بھر الگ ہو دوزخ میں جائے۔

وايضاً عن حذیفۃ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ((من فارق الجماعة واستذل الامارة لقی اللہ ولا حجة لہ)) <sup>(382)</sup> یعنی فرماتے ہیں جو جماعت سے جدا ہو اور بادشاہت اسلام کو ذلیل جانے خدا سے اس حال پر ملے کہ اس کے لئے کوئی حجت اور اپنی برأت کی دلیل نہ ہو۔

وايضاً عن فضالة بن عبيد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ((ثلاثة لا

ترجمہ: اسی کی مثل امام ترمذی نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرفوعاً حدیث روایت کی ہے، اور ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً اس کو روایت کیا ہے، ابن ماجہ نے اتبعوا .... الخ پر اقتصار کیا ہے۔

(379) ترجمہ: اسی کی مثل امام ترمذی نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرفوعاً حدیث روایت کی ہے، اور ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً اس کو روایت کیا ہے، ابن ماجہ نے اتبعوا .... الخ پر اقتصار کیا ہے۔

(380) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، کتاب العلم، حدیث ۴۰۹، دار المعرفة، بیروت، ۱/ ۳۱۹

(381) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، کتاب العلم، حدیث ۴۱۵، دار المعرفة، بیروت، ۱/ ۳۲۱

(382) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، کتاب العلم، حدیث ۴۱۷، دار المعرفة، بیروت، ۱/ ۳۲۲



وایاکم والشعاب وعلیکم بالجماعة و العامة))<sup>(386)</sup> یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں بے شک شیطان آدمی کا بھیڑیا ہے جیسے یہ بھیڑیا بکریوں کا کہ اسی بکری کو پکڑتا جو گلے سے بھاگ جائے یا گلے سے دور ہو جائے یا ایک کنارے پر ہو اور بچاؤ اپنے کو پہاڑ کی گھاٹیوں یعنی تنگ و تاریک راہوں سے جو طریقہ واضح سنت و جماعت سے جدا ہیں اور لازم پکڑ و جماعت و جمہور کو ☆ احادیث اس بارے میں بکثرت ہیں ولا منطمع فی

☆ ولنعمر ما قال العارف الرومی المولوی المعنوی قدس سرہ الزکی

ہ آنکہ سنت باجماعت ترک کرد در جنیں مسیح زخون خویش است سنت در جماعت چون رفیق ہے راہ وی بارافتی در مضیق **قلم:** در راحت القلوب ملفوظات طیبات حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر قدس سرہ الاطیب الاطهر جمع فرمودہ حضرت سیدنا سلطان الاولیا نظام الملة والدین محبوب الہی افاض اللہ علیہا من فیضہ الامتہانی میفرماید مجلس نہر ماہ شعبان ۶۵۵ فرمود ہر کہ از مرید و شیخ ہر قانون مذهب اہل سنت و جماعت نباشد و حکایت او موافق کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نباشد اور در معنی ہکے از راہ زنان ست انتہی لفظہ الشریف<sup>(387)(388)</sup> ۲۱۲ غفر لہ

☆ ولنعمر ما قال العارف الرومی المولوی المعنوی قدس سرہ الزکی

(386) مسند احمد بن حنبل، مسند الانصار، حدیث ۲۲۰۹۰، دار الفکر، بیروت، ۲۳۸/۸  
(387) ترجمہ: کیا ہی خوب فرمایا عارف رومی نے کہ جس نے سنت و جماعت کو چھوڑ دیا تو اس کا حال (اس کے) اپنے خون سے پیدا ہونے والے سات ماہ کے نامکمل بچے کی طرح ہے (جس کا زندہ بچنا بہت مشکل ہوتا ہے) (اے طالب حق) سنت و جماعت کا راستہ ایک رفیق کی طرح ہے جبکہ اچھے ساتھی اور درست راستے کے بغیر تو مصیبت اور تنگی میں مبتلا ہو جائے گا۔ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر قدس سرہ الاطیب الاطهر کے ملفوظات طیبات جن کو حضرت سیدنا سلطان الاولیا نظام الملة والدین محبوب الہی افاض اللہ علیہ نے راحت القلوب میں جمع فرمایا اس میں مجلس نیم ماہ شعبان ۶۵۵ میں فرماتے ہیں کہ شیخ نے فرمایا جو کوئی مرید یا شیخ مذہب اہل سنت و جماعت کے طریقہ پر نہ ہو اور اس کی گفتگو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق نہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ راہزنوں (یعنی ڈاکوؤں) میں سے ہے۔

(388) ہشت بہشت (اردو) ہر سال راتہ القلوب ملفوظات بابا فرید الدین گنج شکر، پروگریو بکس، لاہور، مجلس ۵، ص ۲۲۳





کرے نہ روزہ نہ زکوٰۃ نہ حج نہ عمرہ نہ جہاد نہ کوئی فرض نہ نقل بدعتی اسلام سے نکل جاتا ہے جیسے خیر سے بال۔

اور فرماتے ہیں، **فر خط** عن انس ((اذا مات صاحب بدعة فقد فتح فی الاسلام فتح))<sup>(400)</sup> جب بدعتی مرتا ہے تو اسلام کو ایک فتح و کشائش حاصل ہوتی ہے۔

اور فرماتے ہیں، **طب عا حب** ((ان الاسلام ليشبع ثم تكون له فترة فمن كانت فترته الى غلو وبدعة فاولئك اهل النار))<sup>(401)</sup> حاصل یہ کہ اسلام سیر ہوگا اور اپنے درجہ کمال کو پہنچے گا پھر اسے ایک ضعف و سستی لاحق ہوگی پس جس کی سستی طغیان و بدعت کی طرف ہو وہ دوزخی ہے۔ یہ سب احادیث ان شاء اللہ تعالیٰ صحاح و حسان ہیں ای ولو لغيرها فی بعض منها الا الاول فاسناده ضعيف<sup>(402)</sup> ☆ [1]

اور مروی ہو فرماتے ہیں، **طب فی** ☆ [2] ((من وقر صاحب بدعة

☆ [1] وقد اشرت الى ذلك بصيغة التمریض ۱۲ منه<sup>(403)</sup>

☆ [2] طب عن عبد الله بن مسر موصولاً **وفی** عن ابرهیم بن میسرہ مرسل و اسنادہ لیس بذاك بل قبل کتب و ذبت ۱۲ منه<sup>(404)</sup>

(400) کنز العمال، الكتاب الاول، باب الثاني، حدیث ۱۱۰۰، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱/۱۲۲

(401) المعجم الكبير للطبرانی، احادیث عبد الله بن مسعود، حدیث ۱۰۷۷۶، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۰/۳۱۹

(402) ترجمہ: اگرچہ ان میں بعض مذکورہ اسناد کے علاوہ سے صحاح و حسان ہیں سوائے پہلی حدیث کے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔

(403) ترجمہ: اور میں نے اس طرف صیغہ مجہول کے ساتھ اشارہ کیا ہے۔

(404) ترجمہ: طب نے عبد اللہ بن مسر سے موصولاً اور قی نے ابراہیم بن میسرہ سے مرسل روایت کی اور اس کی اسناد ما قبل احادیث کی طرح نہیں ہے بلکہ کہا گیا کہ اس میں کلام ہے۔

فقد اعان علی ہدم الاسلام))<sup>(405)</sup> جو کسی بدعتی کی توقیر کرے اس نے اسلام کے  
ڈھانے پر مدد کی۔

الحذر الحذر کہ ان مصائب کا تحمل محال ہے اور ان بلاؤں کے اٹھانے کی کسے مجال عزیزو! اللہ اپنے نفس کو دوزخ و غضب الہی سے خرید لو اور شرار الخلق و اعداء الخلق کا ساتھ نہ دو خدا جانے تمہیں ان ہولناک آفتوں میں کیا میٹھا معلوم ہوتا ہے کہ جب ان سے ڈرائے جاتے ہو ترش رو ہوتے اور تلخی کے ساتھ بد مزگی ظاہر کرتے ہو۔

## حکم تفصیلیہ و سنفضیہ

بالمحلہ بین و بین ہو گیا کہ اہل بدعت کیسی افسوسناک حالت میں ہیں اور تفضیلیہ و  
سنفصیہ ان کی شاخ پس حکم نماز کا ان کے پیچھے وہی ہے جو مبتدعہ کے پیچھے یعنی مکروہ  
بکراہت شدیدہ جیسا کہ علامہ بحر العلوم قدس سرہ الشریف نے تصریح فرمائی کما مر اگرچہ ان  
کی بد مذہبی اور روافض کے فساد عقیدہ سے کم ہے اب جو شخص ایسا اعتقاد رکھتا اور اپنے آپ کو  
سنی اور ان کی تصانیف کو مقبول کہتا ہے تو اس کے لئے اہل سنت و جماعت کا زمانہ صحابہ  
کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اب تک اجماع دلیل کافی و برہان وافی، سنیوں کی کتابیں  
بنظر تعمق و تحقیق دیکھے اور ان کے مطابق عقیدہ درست کرے ورنہ دعویٰ تسنن سے دست  
بردار ہو۔ وباللہ التوفیق و بہمدہ ازمۃ التحقیق۔

## الفصل الثانی فی الآیات القرآنیة والنجوم الفرقانیة

### آیت اولی:

قال الله ربنا تبارك وتعالى ﴿ان اكرمکم عند الله اتقکم ط﴾<sup>(407)</sup> بے شک تم سب میں بزرگ تر اللہ کے نزدیک تمہارا اتقی ہے یعنی بڑا پرہیزگار، یہاں تو اتقی کو سب پر تفصیل اور زیادت کرامت عند اللہ میں ترجیح دیتے ہیں اور دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں ﴿وسبجنہا الاتقی ۝ الذی یؤتی مالہ یتزکی ۝ وما لاحد عنده من نعمة تجزی ۝ الا ابتغاء وجه ربه الاعلیٰ ۝ ولسوف یرضی ۝﴾<sup>(408)</sup> یعنی اور نزدیک ہے کہ جہنم سے بچایا جائے گا وہ بڑا پرہیزگار جو اپنا مال دیتا ہے سہرا ہونے کو اور اس پر کسی کا احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے مگر تلاش اپنے برتر پروردگار کی رضا کی اور بے شک قریب ہے کہ وہ راضی ہو جائے گا۔

آیہ کریمہ میں باجماع مفسرین اتقی سے جناب سیدنا امام المتقین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں، امام محی السنۃ بغوی فرماتے ہیں یعنی ”ابا بکر فی قول الجمیع“<sup>(409)(410)</sup> اور امام علامہ شمس الدین ابن الجوزی نے بھی اس پر اجماع نقل کیا، اور یہ معنی ابو بکر بن ابی حاتم و طبرانی وابن زہیر و محمد بن اسحق وغیرہم محدثین کی احادیث میں وارد، حتیٰ کہ طبری نے باوجود رفض تفسیر مجمع البیان میں اسی کو مقبول رکھا اور انکار کا یارا اور اقرار سے چارہ نہ پایا، معہذا آیت کے لئے دوسرا محمل صحیح متصور ہی نہیں کہ بالضرور یہاں وہی مقصود جو افضل امت محمدی ہے صلی اللہ علیہ وسلم ورنہ آیہ اولی سے مناقضت لازم آئے اور ہم اور ہمارے مخالفین متفق کہ ماورائے صدیق و مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما افضل امت نہیں پس بالاتفاق تیسرا

﴿ان اكرمکم عند الله اتقکم ط﴾

(407) پ ۲۶، سورة الحجرات، آیت ۱۳

(408) پ ۳۰، سورة البیل، آیت ۱۷ تا ۲۰

(409) ترجمہ: اتقی سے مراد سب کے نزدیک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

(410) تفسیر معالم التنزیل للبخوی، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱/۲۴۱

مراد نہیں ہو سکتا مگر آیت اخیرہ کا سیاق شاید کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مراد نہیں کہ آگے ارشاد ہوتا ہے ﴿وَمَا لَاحِدٌ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ﴾<sup>(411)</sup> اس پر کسی کا ایسا احسان نہیں جس کا عوض دیا جائے، یہ صفت جناب مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ پر کب صادق کہ ان پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات دنیویہ بھی جن میں معاوضہ و مکافات جاری بکثرت ہیں کہ انہوں نے اس پاک گود میں تربیت پائی حضور والا نے اولاد کی طرح پالا، پرورش کی، طعام و شراب سے خبر گیری فرمائی اور انتہائے نعمت تزویج بتول زہرا پر ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں.....<sup>(412)</sup> بخلاف صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ ہر چند جس قدر نعمتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان پر ہیں تمام امت میں کسی پر نہیں مگر وہ نعمتیں ایسی نہیں جن کا عوض ہو سکے وہ انعام اس قسم کے ہیں جن کی نسبت حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے ﴿مَا اسَاءَ لَكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجَرَىٰ اِلَّا عَلٰى رِبِّ الْعٰلَمِیْنَ﴾<sup>(413)</sup> میں نہیں مانگتا ہدایت پر تم سے کچھ نیک میرا نیک تو اللہ ہی پر ہے جو پالنے والا سارے جہان کا۔

شاید اسی لحاظ سے قرآن عظیم میں قید تجزی ذکر فرمائی گئی پس بالیقین آیہ کریمہ جناب صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل اور شان نزول بھی کہ ولی اللہ صدیق وعدو اللہ امیہ بن خلف کا قصہ مشہورہ ہے اسی پر شاہد اب اس آیت کو صغریٰ اور پہلی کو کبریٰ کیجئے تو شکل اول بدیہی الانتاج سے یہ نتیجہ بشہادت قرآن عزیز نکلتا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک افضل امت ہیں وهو المقصود و کفی باللہ شہیداً۔<sup>(414)</sup>

تنبیہ:

جس طرح علماء کے اس استدلال سے صدیق کی افضلیت ثابت ہوئی یوں ہی یہ

~~~~~

(411) ب ۳۰، سورة البیل، آیت ۱۹

(412) یہاں تقریباً ڈیڑھ لائن تک بیاض ہے۔

(413) ب ۱۹، سورة الشعراء، آیت ۱۰۹

(414) ترجمہ: اور یہی مقصود ہے اور اللہ تعالیٰ گواہ کافی ہے۔

معنی بھی خوب روشن ہو گئے کہ مناطِ افضلیت اکرمیت عند اللہ ہے، اور خدا کے نزدیک عزت و وجاہت و قدر و منزلت کا زیادہ ہونا، نہ وہ جو حضراتِ سنیہ اپنی خیالی قینچیوں سے ہوائی پھول تراشتے ہیں کہ مناط کثرت لہذا یند جنت یا اولیت فی الخلافۃ وغیرہ امور کم وقعت ہیں۔

تنبیہ:

آیہ کریمہ جس طرح افضلیت صدیق پر دلیل ساطع، یونہی ان کے عرفانِ الہی و ولایتِ ذاتی ☆ میں کافہ امت سے زیادت پر برہان قاطع کہ بدہمت ایمانی شاہد کہ کم رتبہ کا ولی ہرگز ہرگز اعلیٰ درجہ کے ولی سے اکرم عند اللہ و کثیر العز و الجاہ نہیں ہو سکتا، اور اس کا انکار محض مکابرہ، اب نہیں معلوم جنہیں صدیق کے اعرف باللہ و اعظم الاولیاء ہونے میں تردد ہے آیہ کریمہ سے انکار کر جائیں گے یا ولی ادنی کا ولی اعلیٰ سے اکرم عند اللہ ہونا تسلیم فرمائیں گے ہم ان شاء اللہ اس بحث کی غایت تنقیح فصل سابع میں برسرِ توضیح لائیں گے۔

﴿فانتظر وانی معکم من المتظرین﴾ (415) ﴿﴾ (416)

اشتباہ:

حضراتِ تفضیلیہ کو جب کہ آیت میں لفظ اتقی جناب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر محمول کرنے سے مفر نہ ملی، ناچار باعانتِ واہمہ یہ تقریر تراشی کہ یہاں اتقی سے مجرد اتقی مراد ہے یعنی پرہیزگار، نہ وہ کہ اپنے سب ماسوا سے پرہیز گار تر ہو کہ آخر تقوٰئے صدیق تقوٰئے حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے بالیقین کم تھا تو ان پر لفظ اتقی کا بمعنی متبادر اطلاق کیوں کر درست ہوتا اور جب اتقی مراد لے لیا تو اب (آیہ) کریمہ کو تفصیل سے کچھ علاقہ نہ رہا۔

﴿فانتظر وانی معکم من المتظرین﴾ (415) ﴿﴾ (416)

☆ قولہ ولایتِ ذاتی، اس لئے کہ ولایتِ متعدیہ میں حضرت مولیٰ کا تقدم سبھی کو مسلم ۱۲ منہ

﴿فانتظر وانی معکم من المتظرین﴾ (415) ﴿﴾ (416)

(415) ترجمہ کنز الایمان: تو راستہ دیکھو میں بھی تمہارے ساتھ دیکھتا ہوں۔

(416) پ ۸، سورۃ الاعراف، آیت ۷۱

انتباہ:

اس حرکت مذہبی کی تسکین شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ☆ نے تفسیر فتح العزیز میں کی ہے ہم اول ان کی عبارت التقاطاً نقل کر کے پھر اپنی رائے اظہار کریں گے، اعتراض تفضیلیہ ذکر کر کے فرماتے ہیں:

ترجمہ: اہلسنت اس کا جواب دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ اتقی کو متقی کے معنی میں لینا لغت عرب کے خلاف ہے پس کلام الہی کو اس معنی پر محمول کرنا درست نہیں اور اس کو اس معنی پر محمول کرنے کی ضرورت اس بات سے مندرج ہو جاتی ہے کہ یہاں پر کلام بقیہ لوگوں کے بارے میں کیا گیا ہے پیغمبران عظام کے بارے میں نہیں کیا گیا

”اہلسنت جواب میگویند کہ اتقی را بمعنی متقی گرفتن خلاف لغت عربیت است پس حمل کلام الہی کہ قرآن عربی است بران درست نباشد و ضرورتی کہ دریں حمل بیان کردہ اند مندرج است بآنکہ کلام در سائر ناس است نہ در پیغمبران علیہم الصلوٰۃ والسلام زیرا

☆ سمعت حضرت شیخی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول سمعت حضرت شیخنا رضی اللہ تعالیٰ

عنہ یقول شاہ عبد العزیز عماد الاسلام وحدثنا المولیٰ ابوالحسین السید احمد النوری مدظلہ العالی عن حدثہ عن المولیٰ العظیم سیدنا الاحمد اچھے میاں المارہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال ظاہر الشاہ عبد العزیز یساوی باطنی و باطنہ یعدل بظاہری فناہیک بہ فضلاً و شرفاً واللہ اعلم ۱۳ منہ (417)

☆ سمعت حضرت شیخی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول سمعت حضرت شیخنا رضی اللہ تعالیٰ

(417) ترجمہ: میں نے اپنے شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے سنا کہ ہمارے شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے: شاہ عبدالعزیز اسلام کے ستون ہیں، اور ہم سے بیان کیا ہمارے سردار ابوالحسین سید احمد نوری مدظلہ العالی نے، انہوں نے روایت کیا اس شخص سے کہ جس نے سید احمد اچھے میاں مارہروی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ وہ فرماتے ہیں: شاہ عبدالعزیز کا ظاہر میرے باطن کے مساوی ہے اور ان کا باطن میرے ظاہر کے مساوی ہے، تمہارے لئے ان کا شرف و فضیلت کافی ہے۔

کیونکہ شریعت کے اندر یہ بات ظاہر و باہر ہے کہ پیغمبرانِ عظام (مخلوق سے) بزرگ و برتر ہیں ☆ [1] ان کا مرتبہ عند اللہ امتیازی ہے لہذا ان کو تمام مخلوق پر اور تمام مخلوق کو ان پر قیاس نہیں کرنا چاہیے۔ پس عرفِ ترع میں فضیلت کو بیان کرنے اور مراتب کی افزونی کو بیان کرنے کے مقام میں امت کے لیے اس قسم کے الفاظ کو مخصوص کیا گیا ہے نیز تخصیصِ عرفی تخصیصِ ذکر سے زیادہ قوی ہے۔ بعض بزرگانِ اہلسنت سے سنا گیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اُمّی یہاں اصلی معنی میں مستعمل ہے یعنی اپنے علاوہ ہر ایک سے پرہیزگاری میں زیادہ ہونا خواہ پیغمبر ہو یا امت، لیکن ان سے مراد وہ لوگ ہیں جو اس وقت حیات تھے پس حضرت ابو بکر صدیق اپنی آخری عمر میں اس کلمہ کے مصداق تھے کہ حضور کے وصالِ ظاہری کے بعد خلافت آپ کے لیے ہو، اور حضرت

کہ از شریعت معلوم است کہ پیغمبران در کرامت ☆ [1] و منزلت عند اللہ ممتازند آرنہارابر سائر ناس و سائر ناس را بآنها قیاس نتوان کرد پس عرفِ شرع در مقام بیان تفاضل و افزونی مراتب این قسم الفاظ را مخصوص بامت می سازد و تخصیص عرفی از تخصیص ذکر قوی تر است و از بعضی بزرگانِ اہل سنت شنیدہ شد کہ می فرمودند اتقی در اینجا بمعنی خود ست یعنی کسی کہ افزون باشد در تقوی از کل ماعدائے خود خواہ پیغمبر و خواہ امت لیکن مخصوص بکسانیست کہ در قہد حیات باشند پس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مصداق این کلمہ در آخر عمر خود کہ اوان خلافت ایشان بعد از رحلت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بود می توانند شد و حضرت

☆ [1] این کلمہ ہر صریح ست

ترجمہ: اور یہ کلمہ بھی اس بات کی صراحت کرتا ہے کہ جو کلام افضلیت کے بارے میں کیا گیا ہے اس سے مراد زیادتی کرامت و منزلت ہے۔

دران کہ کلام در افضلیت بمعنی زیادت کرامت و وفود منزلت واقع شدہ است ۱۲ منہ

ہوئے ان میں سے ایک یہ ہیکہ اگرچہ
مقام کے لائق از روئے حدیث یہ ہے کہ
اعمال و اوصاف (خوبیوں) کا دار و مدار
آخری عمر پر ہے (اس میں شک کی گنجائش نہیں
(لیکن عقل گواہ ہے کہ جب موجود زندوں
میں سے کسی شخص کو کسی وصف و خوبی سے
متصف کرتے ہیں تو اس سے یہی مفہوم
نکلتا ہے کہ فی الحال وہ شخص اس وصف
و خوبی سے متصف ہے نہ کہ مستقبل میں وہ
اس وصف سے متصف ہوگا اور جب تک
اصل معنی (مقصود) کے خلاف کوئی قرینہ نہ
پایا جائے تو اصل معنی ہی قلوب و اذہان
میں متمکن (برقرار) رہتا ہے۔ پس اتنی کو
کسی ایسے معنی پر محمول کرنا جو آئندہ زمانہ
میں ہوگا تو یہ حقیقت کو چھوڑ کر مجازی معنی
اختیار کرنا ہے اور یہ بات واضح ہے کہ
جب تک حقیقی معنی لینا درست ہو تو مجازی
معنی مراد لینا صحیح نہیں اور اس جگہ حقیقت
بغیر کسی تکلف و مشقت کے تخصیص کے
ساتھ خود اذہان میں متمکن ہے اور افادہ
مقصود میں ملفوظ سے کسی وجہ سے
کم نہیں بلکہ اقوی اور فہم کی طرف
جلدی سبقت کرنے والا ہے اس لیے
کسی عام کو درجہ قطعیت سے نیچے نہیں

انچہ نعلق بمقام دارد این ست
کہ حدیث اعتبار با آخر اعمار
نمودن و در نعوت و اوصاف هر بر
ان مدار کا دارد اشن یکسر مسلم
اما خرد گواہ کہ چون کسی را
از حیاتی موجودین بوصف یا
از اوصاف یاد می کنند انصافش
بدان وصف هر در حال مفہوم می
شود نہ آنکہ در مال اینچنین
خواهد گشت و ما دامیکہ قرینہ ہر
قصد خلاف قیام نہ پذیرد ہمین
معنی باذہان و خواطر جائے می
گہرد و التبادر دلیل الحقیقہ پس
نقیس را ہر کسی کہ در زمانہ آئندہ
اینچنین خواہد بود حمل نمودن
بر حقیقت گذشتن و رواہ مجاز
بممودن ست و معلوم ست کہ تا
حقیقت راست آید باب تجاوز ہر
گزینک شاید و اینجا حقیقت یہ
تکلف و مشقت بتخصیصی کہ
خود در اذہان متمکن ست و در
بادء مقصود از ملفوظ بہیچ وجہ
کمتر نیست بلکہ اقوی و اسرع
سی الافہام ست و لہذا عام را
در درجہ قطعیت فرو دنیا

عيسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام
 چون مرفوع بر آسمان اند حکم
 اموات دارند و اتقی والا زمر نیست
 کہ در مروت و نسبت بھر کس
 از احیاء و اموات افزون تر در تقوی
 باشد والا هیچ کس را اتقی گفتن
 راست نیاید چه در زمان طفولیت
 نقوی منصور نیست و در هر منصب
 محمود شرعی اعتبار به آخر عمر
 است مثل صلاح و فسق و غوثیت و
 قطبیت و ولایت و نبوت و لهذا
 کسانی را کرد در آخر عمر باین
 مراتب مشرف شدہ اند بالفاظ این
 مراتب یاد میکنند اگر چه در اول
 عمر این مراتب بآنها حاصل نبود
 پس اتقی کہے است کہ در آخر
 عمر کہ وقت اعتبار اعمال هست
 از دیگر موجودین در تقوی افزون
 باشد و بہ مثبت المدعی بلا تکلف
 و بلا تاویل اتھی کلامہ مع بعض
 اختصار۔

اقول و ربی یغفر لی جملہ اخیرہ
 کہ از بعضی بزرگان اہلسنت نقل
 فرمودہ در و خد شہائے چند
 بخاطر مستند می رسد و از آنها

عيسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام آسمان پر
 اٹھالے گئے ہیں اور یہ (اٹھانا) بھی موت
 کے حکم میں ہے (اگرچہ ابھی ان کا وصال
 ظاہری نہیں ہوا)۔ اتقی ہونے کے لئے
 ضروری نہیں کہ وہ ہر لحظہ زندوں اور مردوں
 میں سے تقوی میں افزوں تر ہو ورنہ کسی
 ایک کو بھی اتقی کہنا درست نہ ہو، عہد
 طفولیت میں تقوی تو متصور ہی نہیں اور ہر
 نیک منصب میں شرعی اعتبار آخری عمر کے
 لحاظ سے ہے جیسے صلاح، فسق، غوثیت
 قطبیت، ولایت اور نبوت وغیرہ لہذا جو
 بھی جو آخری عمر میں ان مراتب سے
 مشرف ہوئے تو ان کو ان الفاظ مراتب سے
 یاد کیا گیا اگرچہ یہ مراتب ان کو اول عمر میں
 حاصل نہ تھے۔ پس اتقی وہ ہے جو آخری
 عمر میں ہو اور یہی وقت اعمال کے اعتبار کا
 وقت ہے، ان دیگر موجودین سے جو تقوی
 میں افزوں ہوں اور اس سے مدعی بغیر کسی
 تکلف و تاویل کے ثابت ہوا۔ بعض
 بزرگان اہلسنت کا کلام کچھ اختصار کے
 ساتھ ختم ہوا۔

میں کہتا ہوں، میرا رب میری بخشش
 فرمائے، جملہ اخیرہ جس کو بعض بزرگان
 اہلسنت سے نقل کیا گیا ہے اس میں چند
 خدشات بندہ بے نوا کے دل میں ہیں

در کار و قرینہ خود جزین
 تخصیص چیست پس برین
 تخصیص اتکال نموده کلام را بر
 حقیقت وی داشتن اولی کہ
 بدلائل او در زمین سخن نخر
 تجوز کاشتن علاوه برین ازین
 تفسیر بدین تقدیر دلیل در افادہ
 مدعا قصوری کند کہ از و بذروہ
 ثبوت نہ رسد مگر افضلیت صدیق
 از کسانیکہ در زمانہ خلافتش
 بلکه در آخرین ساعت عمرش
 بقید حیات بودند نہ از انان کہ
 پیش از وی بکنج لحد آسودند
 و تواند کہ ہکے از انہا اتقی و افضل
 از صدیق ہودہ باشد و نیز این
 کلام را در معرض مدح و ثنائے
 صدیق آوردہ اند رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 غالب و مدح نباشد مگر بوصفے
 خاص و این وصف ہر نہجے کہ آن
 بزرگ تفسیر نموده میچک
 خصوصیتے بذات پاکش ندارد
 کہ حضرات فاروق و ذوالنورین و
 مرتضی ابوالحسنین رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم ہمہ ما در آخر عمر خود

با وجود اس کے مجاز کے لیے قرینہ درکار ہے
 اور خود قرینہ اس تخصیص کے علاوہ کیا ہے؟ پس
 اس تخصیص پر اشکال وارد ہوگا لہذا کلام کو اس کی
 حقیقت پر رکھنا اس بات سے اولی ہے کہ اس کی
 دلالت کے لیے زمین سخن میں مجاز کا بیج بویا
 جائے اس کے علاوہ یہ تقریر اس تقدیر کے
 ساتھ دلیل ہے کہ کتاہی کر نیوالے کے مدعا
 کے فائدہ دینے میں اس سے بلند اور ثبوت
 نہیں مگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ
 خلافت میں تمام سے بلکہ اپنی عمر کی آخری
 گھڑی تک اس افضلیت کے ساتھ متصف
 رہے نہ کے ان سے جو قبروں میں آرام فرما
 ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان میں سے کوئی
 ایک حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے اتقی و
 افضل ہو نیز اس کلام کو حضرت صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ کی تعریف و توصیف کے مقام میں
 لایا گیا ہے اور ان کی مدحت اور غالب ہونا
 ایک خاص وصف کی وجہ سے ہے اور یہ
 وصف اس طریقے پر ہے کہ وہ بزرگ
 ہیں اس سے کم کوئی خصوصیت ان کی ذات
 پاک نہیں رکھتی (بلکہ آپ اس سے اعلیٰ درجہ کے
 اوصاف کے ساتھ متصف ہیں) اور یہ کہ حضرت
 عمر فاروق، حضرت عثمان غنی اور ابوالحسنین
 حضرت علی رضی اللہ عنہم تمام اپنی آخری عمر میں

شان ہمچنین بودہ اند بلکہ در ہر قرن
 و ہر طبقہ تا روز قیامت بندہ از بندگان
 خدا متصف بدین وصف باشد کمالا
 یخفی فتبصر و تشکر و فی عظم آلاء اللہ
 فتفکر واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم (418)

اس شان کے ساتھ متصف تھے
 بلکہ تا قیامت ہر زمانہ اور ہر طبقہ
 میں بندگان خدا میں سے کئی
 ایک اس وصف کے ساتھ
 متصف ہوں گے۔

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

(418) مذکورہ فارسی عبارت کا ترجمہ متن اور مخطوطے کے حاشیہ میں درج نہیں تھا تسہیلاً للفقاری
 متن کے ساتھ ہی تحریر کر دیا ہے۔

آیت ثانیہ:

قال الله عز من قائل ﴿ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا منهم
ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ط ذلك هو
الفضل الكبير﴾ (419) پھر ہم نے وارث کیا کتاب کا ان کو جنہیں چن لیا اپنے بندوں
میں سے، پس کوئی ان میں اپنی جان پر ستم کرنے والا ہے اور کوئی بیچ کی چال چلنے والا اور
کوئی آگے بڑھ جانے والا ہے بھلائیوں میں، خدا کی پروا نگاہی سے یہی ہے بڑی فضیلت۔
اقول وباللہ التوفیق آیت کریمہ میں چنے ہوئے بندوں سے یہ امت مرحومہ مقبولہ
محمدیہ مصطفویہ علیہ وسلم اصلوۃ الخیر مراد جسکی حق سبحانہ و تعالیٰ نے تین قسمیں فرمائیں۔ ایک وہ
جو خدا کی نافرمانیوں سے اپنی جان پر ستم اور اسے بتلائے درودالم کرتے ہیں جیسے ہم گناہ گار
سیاہ کار معاصی میں منہمک لیل و نہار جن کا سوا رحم الراحمین کی رحمت اور شفیع المذنبین علیہ
الصلوۃ والتسلیم کی شفاعت کے کہیں ملجا و ماوا اور بجز مژدۃ جانفزا ئے فی فی البعث
کلاما عن ابن عمر ((ظالمنا مغفور له)) (420) (421) اور نوید غمزدائے محسن عن ابی
الدرداء بسند صحیحہ العلماء ((الظالم لنفسه يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل
الجنة)) (422) (423) کے کوئی دل تھامنے اور امید بندھانے والا نہیں فحسبنا الله ورسوله
انه هو الرؤف الرحيم۔ (424)

(419) پ ۴۲، سورۃ فاطر، آیت ۳۲

(420) ترجمہ: ہماری امت کے گناہ گاروں کی بخشش کی جائے گی۔

(421) کتاب البعث والنشور، حدیث ۵۹-۶۰، دار الفکر، بیروت

(422) ترجمہ: اپنی جان پر ظلم کرنے والے (مسلمان) کا آسان حساب ہوگا پھر جنت میں داخل ہو جائے گا۔

(423) کنز العمال، کتاب التفسیر، سورۃ فاطر، حدیث ۲۵۶۳، دار الکتب العلمیہ،

بیروت، ۲۰۵/۲

(424) ترجمہ: ہمیں اللہ اور اس کا رسول کافی ہے، بے شک وہ رؤف اور رحیم ہیں۔

تھے ایک امیر ہم میں ایک تم میں، نزاع و مناظرہ نے طول کھینچا تھا طرفین سے باب استدلال و اتھا اس وقت فاروق نے فضائلِ جلیلہ صدیق اور ان کا صاحب الغار و سباق بالخیرات ہونا اظہار اور اس سے استحقاقِ خلافت پر استظہار کیا کہ اسی کلمہ پر فیصلہ ہو گیا انصار خلاف سے باز آئے اور دستِ صدیق پر بیعت کی پس ثابت ہوا کہ صدیق کا ان اوصاف سے اتصاف تمام حاضرین کو مسلم و مقبول تھا ورنہ معرکہ مباحثہ میں اسکے اذعان و قبول اور اس کی بنا پر منازعت سے رجوع و غدول کے کیا معنی تھے اور خود ارشادِ فاروقی میں لفظ مبین اس معنی پر دلیل مبین کہ صدیق کی نہایت سبقت بالخیرات روشن و بین ہے اور کون اس سے آگاہ نہیں۔

واخرج البخاری عن ابن عباس عن عمر ((ليس فيكم من تقطع
الاعناق اليه مثل ابي بكر)) قال في مجمع البحار ای ليس فيكم سابق الخیرات
يقطع اعناق مسابقيه حتی يلحقه ⁽⁴³³⁾ خلاصہ یہ کہ تم میں یہ شان سبقت بالخیرات کی
صدیق ہی میں ہے کہ جو ان سے فضائل و حسنات میں مسابقت کرے پیچھے رہ جائے اور ان
تک نہ پہنچنے پائے۔

واخرج البزار عن عبد الرحمن بن ابي بكر عن عمر رضى الله تعالى عنهم ((زعم انه لم يرد خيرا قط الا سبقه اليه ابو بكر)) يعنى عمر رضى الله تعالى عنه فرماتے ہیں میں نے کبھی کسی بھلائی کا ارادہ نہ کیا مگر یہ کہ ابو بکر اس کی طرف مجھ سے سبقت لے گئے۔⁽⁴³⁴⁾

یعنی مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے ہم نے کبھی کسی خیر و نکوئی کی طرف ایک دوسرے سے بڑھ جانا نہ چاہا مگر یہ کہ ابو بکر ہم سے اس کی طرف سبقت و پیشی کر گئے۔

واخرج ابن عساکر عن عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ((حدثنی عمر بن الخطاب انہ ما سابق اباً بکراً الیٰ غیر الا سبقہ ابو بکر))⁽⁴³⁶⁾ یعنی سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ سے عمر بن الخطاب نے بیان کیا کہ اس نے جب کسی خیر میں ابو بکر سے مسابقت کی ہے ابو بکر اس پر سبقت لے گیا۔

اقول و ربی بغفرلی فکر تدقیق اساس و طرز سخن شناس در کار ہے کہ اس حدیث کے انداز کلام کو پہچانے کس درجہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شان صدیق سے اعتناء اور ان کی سبقت بالخیرات کا اثبات منظور ہے تمام عالم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت اور ان کے کلام پاک کو دلیل و حجت کرتا ہے یہاں خود حضور سراپا نور کس پیار سے فرماتے ہیں ہم سے عمر بن الخطاب کہتا تھا کہ ہمارا ابو بکر سابق بالخیر ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہا وسلم۔
آیت ثالثہ:

قال ربنا ذو الفضل العظیم فی تنزیلہ العلی الحکیم ﴿وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا
الْفَضْلُ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ
رَحِيمٌ﴾⁽⁴³⁷⁾ اور قسم نہ کھائیں بڑائی اور گنجائش والے تم میں سے قرابت داروں اور
محتاجوں اور خدا کی راہ میں گھریاں چھوڑنے والوں کو دینے کی اور چاہئے کہ بخش دیں اور

﴿وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا﴾

(436) کنز العمال، کتاب الفضائل، باب فضائل الصحابة، حدیث ۳۵۶۱۶، دار الکتب

العلمیہ، بیروت، ۲۲۳/۱۲

(437) پ ۱۸، سورۃ النور، آیت ۲۲

ہے کہ کسی معاند خواہ مشکک کے لئے حجت نہیں چھوڑنا لفظ منکم نے اس احتمال کی قطع
عرق فرمادی صدیق کو صرف بڑائی والا نہیں کہتے بلکہ فرماتے ہیں تم میں کا بڑائی والا یعنی تم
سب ارباب فضل و کرامت ہو اور وہ تم سب میں فضل و بزرگی والا ہے غلاموں کے سردار
سب ہوتے ہیں پوری سرداری اس کی جو سرداروں کا سردار ہو۔

فہم اقول و دربی یغفر لی شاید خار و اہمہ کی خلش پھر عود کرے اور یوں نقض
 اجمالی سے خلجان بڑھائے کہ بعینہ یہی تقریر معطوف فضل یعنی سعت مال میں جاری حالانکہ
 صدیق اغنی الصحابہ نہ تھے بعض اصحاب کرام مثل حضرت ذی النورین و جناب عبدالرحمن بن
 عوف و ثابت بن قیس بن شماس وغیرہم رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ان پر تو نگری و فراخی مال میں
 فائق تھے تو اس ثوران وہم کی تسکین کے لئے ہماری اس تقریر کا منتظر رہا چاہئے جو باب ثانی
 کی فصل..... میں زیور گوش مشتاقین ہوگی کہ ان شاء اللہ تعالیٰ ہم وہاں ثابت کر دیں گے کہ
 مال صدیق کو اکثر الاموال نہیں مگر افضل الاموال ہے اسلام کو جس قدر ان کے مال سے نفع
 پہنچا کسی کے مال سے نہ پہنچا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جتنا ان کا مال کام آیا کسی کا نہ آیا
 یہاں تک کہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جناب کو ((بخیر المسلمین مالا))⁽⁴⁴¹⁾
 فرمایا اور بے شک خدا کے نزدیک تعدادِ زور و سیم محض بے وقعت، مال وہ ہے جو اس کی راہ میں
 صرف اور اس کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قدموں پر ثار ہو ورنہ مال نہیں سوء مال ہے
 اور طول آمال سے کمال اعمال کی جی کا وبال، پس جس کا مال اس وصف میں ممتاز تر وہی عند
 اللہ سعت مالی میں سرفراز تر اسی لئے بڑے والدین و صلہ رحم کو فرمایا اس سے عمر زیادہ ہوتی ہے
 اور..... کی نسبت ارشاد ہوا کہ اس سے گھٹتی ہے حالانکہ جف السفلسم بمساہو
 کائن⁽⁴⁴²⁾ مقادیر میں کمی بیشی کو راہ نہیں تو بات یہ ہے کہ وہ نیکیاں طیب اوقات و توفیق
 خیرات کی موجب ہیں اور یہ سیدہ محق برکت و عظمت و وقت و تزیین سیات کی باعث، اور وہ

ਸਮਾਜਿਕ ਸੇਵਾ ਵਿਭਾਗ

(441) ترجمہ: مال کے اعتبار سے سب سے بہتر ہیں۔

(442) ترجمہ: جو ہوتا ہے اس کو لکھ کر قلم خشک ہو گیا۔

تحقیق و توضیح کی طرف باب ثانی کی فصل..... میں عود کریں گے۔ فارتقب (پس تو انتظار کر۔)
آیت سادسہ:

قال تعالیٰ وتقدس ﴿اهدنا الصراط المستقیم﴾⁽⁴⁴⁸⁾ ہم کو سیدھا راستہ
 چلا۔ حضرت خواجہ حسن بھری و ابو العالیہ کہ دونوں حضرات اجلہ علمائے تابعین سے ہیں
 تفسیر آیت میں فرماتے ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبہ“⁽⁴⁴⁹⁾ الصراط المستقیم
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور ان کے دونوں یار صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اقول و ربی بغفرلی اس تفسیر پر آیہ کریمہ میں صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو
 راہ راست اور انہیں اس وصف میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک پھر مسلمانوں کو عموماً اور
 صحابہ کرام کو جن میں مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بھی داخل ابتداء حکم فرمایا جاتا ہے ہماری بارگاہ
 میں التجا کرو کہ الہی ہمیں ان کی چال سکھا اور انہیں کی راہ چلا، اور یہ بات متصور نہیں جب تک
 نفوس عالیہ شیخین اعلیٰ درجہ تھے و تھے میں نہ خلق کئے گئے ہوں اور اطاعت و انقیاد و
 رشاد و ارشاد و اتیان مرضیات و اجتناب مکروہات میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد
 انہیں کا مرتبہ ہو اور ان کے سوا کوئی اس فضل میں انکا عدیل و سپہیم نہ ہو جس کی کافہ امت کو ان
 کی تقلید کا حکم دیں اور نہایت مہربانی سے خود تعلیم کریں ہماری بارگاہ میں یوں التجا کرو کہ ہمیں
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر کی روش پر چلنا نصیب کر۔

آیا اب یہی آیہ کریمہ اپنی اس تفسیر پر صاف صاف نہیں کہہ رہی ہے کہ شیخین بعد
 سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہما وسلم کے امام متبوع و پیشوا و مقتدا و اطوع و اتقی و افضل و اعلیٰ و
 اکرم امت ہیں عزیزا! اسی ارشاد کا اثر ہے کہ امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے
 صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نقش اقدس پر فرمایا، **ہم** ”میں ان سے زیادہ کسی کی نسبت یہ

﴿۱﴾ سورة الفاتحة، آیت ۵

(448) ب ۱، سورة الفاتحة، آیت ۵

(449) تفسیر ماوردی: النکت والعیون سورة یونس، آیت ۲۵، ۲۴/۲۵

عجب تائید ہو گئی۔ فالحمد لله

آیت ثامنہ:

قال الله سبحانه وتعالى ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (461) تو کہہ کیا برابر ہیں وہ جو جانتے ہیں اور جو نہیں جانتے۔

آیت تاسعہ:

قال تبارك وتقدس ﴿يُرفِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾⁽⁴⁶²⁾ بلند کریگا اللہ تم میں سے ایمان والوں کو اور انہیں جو علم دئے گئے درجوں میں۔

اقول واللہ یغفر لی ان آیات طہیات سے ثابت کہ علم باعثِ فضل اور مثلِ ایمان موجبِ رفع درجات ہے اور پُر ظاہر کہ زیادتِ سبب باعثِ زیادتِ مسبب پس جس قدر علم بیشِ فضیلت افزوں اور احادیث و آثار سے ثابت کہ جنابِ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے برابر صحابہ میں کسی کو علم نہ تھا بلکہ اعلمیت صدیق تو قرآنِ عزیز سے ثابت جیسا کہ ہم اس کے دلائل انشاء اللہ تعالیٰ باب ثانی کی فصل..... میں بسط کریں گے فانْتَظِر (پس تو انتظار کر۔)

آیہ کریمہ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ مہاجرین کے سچے راست گو ہونے کی گواہی دیتا ہے اور مہاجرین کا تفصیل شیخین پر اجماع ہے کم کوئی مہاجرین ہوگا جس نے افضلیت ابی بکر و عمر صحابہ یا تلویحاً ارشاد نہ فرمائی ہو و ستیری ذلک ان شاء اللہ تعالیٰ (464)

اقول و ربی غفار الذنوب تحریر دلیل یہ ہے کہ صادق مطلق ☆ بے تقييد قول دون قول کا اطلاق اسی پر کیا جائے گا جو اپنی ہر بات میں سچا ہو اور اطلاق کاذب کے لئے دروغ واحد کا ارتکاب کافی جیسے عدالت کہ ایک گناہ اس کا مزیل اور فسق کا مثبت پس جبکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے مہاجرین کا نام صادقین رکھا تو بالضرور وہ اپنے ہر کلام میں سچے ہیں اور تفصیل شیخین ان کے کلام سے ثابت پس قرآن اسکی حقیقت پر شاہد ہم مثل هذا استدلال حسن البصری کما فی الکبیر للامام وابو بکر بن ابی عیاش کما عند الخطیب البغدادی و ہما کما تری من اجملة العلماء علی حقۃ خلافة الصدیق فالہم اطلبوا علی قولہم لہ یا خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ سہام صا دقین فلزم ان یقولوا صادقین فیما اطلقوا فیہ وهو استنباط حسن قالہ ابن کثیر کذا اقرۃ علیہ العلامة ابن حجر فی صواعقہ وغیرہ فی غیرہا۔ (467)(468)

☆ قولہ مطلق، قید اطلاق اس غرض سے ہے کہ اطلاق صدق مقید کو صدق واحد صحیح ہے مثلاً جو ہمیشہ جھوٹ بولے اور عمر بھر میں ایک بات مطابق واقع کہے اسے اس بات میں سچا ہی کہیں گے کما قال صلی اللہ علیہ وسلم ((ان الکذوب قد یصدق)) (465)(466) ۱۲ منہ

(464) ترجمہ: ان شاء اللہ عنقریب تو اسے دیکھے گا۔

(465) ترجمہ: جیسا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک بڑا جھوٹا کبھی سچ بول دیتا ہے۔

(466) مرقاة المفاتیح، کتاب الطب و الرقی بہاب الکھاتہ، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۸/۲۰۹

(467) ترجمہ: اس کی مثل حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے استدلال کیا جیسا کہ امام کی کبیر میں ہے اور ابو

بکر بن ابی عیاش نے استدلال کیا جیسا کہ خطیب بغدادی نے نقل کیا، یہ دونوں جیسا کہ تم جانتے ہو

بڑے علماء میں سے ہیں، (انہوں نے استدلال کیا) خلافت صدیق کی حقیقت (یقیناً گم نہ ہو سکتی)

ہے الا ﴿لہ الحکم والیہ ترجعون﴾ (473)(474) ﴿الیس اللہ باحکم
الحاکمین﴾ (475)(476)

﴿الیس اللہ باحکم الحاکمین﴾

(472) پ ۲۵، سورۃ الشوری، آیت ۱۰

(473) ترجمہ کنز الایمان: اسی کا حکم ہے اور اسی کی طرف پھر جاؤ گے۔

(474) پ ۲۰، سورۃ القصص، آیت ۸۸

(475) ترجمہ کنز الایمان: کیا اللہ سب حاکموں سے بڑھ کر حاکم نہیں۔

(476) پ ۳۰، سورۃ التین، آیت ۸

الفصل الثالث في الاحاديث النبوية

والبوارق المصطفوية عليه وعلى آله الصلوة والتحية

واضح ہوا حدیث مرفوعہ اثبات تفصیل شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں ایسی کثرت محدودہ پر نہیں جن کے استقصا و استیعاب کی طرف دست طمع دراز کیا جائے ہم ان شاء اللہ تعالیٰ باب ثانی میں ایک حجم غفران میں سے ذکر کر کے استز الی رحمت الہی کریں گے قولا و فعلا سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر طرح بوضاحت تمام روشن و آشکارا فرمادیا کہ جو رتبہ شیخین کا دربار الہی و بارگاہ رسالت پناہی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام میں ہے کسی کا نہیں اور جس جلالت شان و رفعت مکان پر یہ سرفراز کسی کو میسر و مہیا نہیں ہم یہاں صرف دانہ از خرمن و غنچہ از گلشن (477) کے قبیل سے ان معدود حدیثوں پر اقتصار کرتے ہیں جو افادہ مقصود میں اصرح و اوضح و اجلی و اسنی اور نظر و فکر و تمہید مقدمات و ترتیب دلائل و تقصیر مباحث سے اغنی ہیں یا وہ جو فصول آتیہ باب ثانی کے مقاصد سے جدا ہیں ناظرین والا تمکین ہنگام مطالعہ اس فصل اور تمام فصول آتیہ کے اس طرف بھی ضرور لحاظ رکھیں کہ ان دلائل و بیانات سے افضلیت شیخین کا نقش اس معنی پر کرسی نشین ثبوت ہوتا ہے جو ہم تبصرات مقدمہ میں تقریر کر آئے یا وہ خیالات خام نفع تام پاتے ہیں جو حضرات سنفصیہ نے حرارت جوش اوہام میں پکائے ایسا نہ ہو کہ کسی جگہ اس تقریر سے غفلت ہو اور ہمیں ہر دلیل پر شانہ ہلانے خواب سے جگانے کی ضرورت ہو۔

اور یہ بھی سن رکھا چاہئے کہ ہم کہ اسوقت مقامِ تحدیث میں ہیں ہمارے نزدیک وہ مضمون جسے چند صحابیوں نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بالفاظِ متقاربہ خواہ متحدہ روایت کیا چند حدیثیں ہیں مگر ہر صحابی کی روایت جداگانہ ذکر کرنا منجر بہ تطویل، لہذا غالباً ہم نظمِ حدیث کے ذکر میں باتباع فقہاء ایک ہی لفظ پر اقتصار رکھیں گے اور شمارِ احادیث

(477) ترجمہ: کھلیان سے ایک دانہ اور پھولوں کے گلشن سے ایک کلی۔

کے لئے ہندسہ جداگانہ کی علامت اختیار کریں گے، اب کہ اس تمہید سے فراغت پائی ہاں
 اکناف عالم میں ندائے دلنواز کیجئے اور اطراف زمین میں صدائے جاں گداز دیجئے وہ دلنواز
 ندا جس سے ارباب ارشاد کے دلوں کی کلیاں کھل جائیں اور وہ جاں گداز صدا جس سے
 اصحاب عناد کے جگر ہل جائیں وہ دلنواز ندا کہ ابر بہاری بن کر حمن ہدایت میں پھول
 برسائے اور وہ جاں گداز صدا کہ گرجتی امنڈ کر خرمن ضلالت پر بجلیاں گرانے وہ دلنواز ندا
 جس میں اہل حق کے لئے فرحت ابدی کے سامان نکلیں اور وہ جاں گداز صدا جس سے
 ابنائے باطل کے کیجے چار چار ہاتھ اچھلیں کہ ہاں اے بلبلان گلہائے باغ رسالت و چاشنی
 خواہان شہد شیریں نبوت سر جھکائے آنکھیں بند کئے لب خاموش سب فراموش یہاں حاضر
 ہو، اے اہل بزم ہمہ تن گوش سراپا ہوش محو مدہوش بن جاؤ خبردار کہ صدائے انفاس بھی تند
 ظاہر ہو کہ اس وقت اس بادشاہ عرش بارگاہ فرمان واجب الاذعان پڑھا جاتا ہے کہ فرش تا
 عرش و سمک تا سماک جس کے زیر نگین، وہ تاجدار والا اقتدار جس کے سوا جہان و جہانیاں
 میں کوئی حاکم نہیں، وہ پاک سحر کلام جسکے سننے کو مرغانِ اولیٰ اجنحہ پر ڈالے ہوش سنبھالے
 سر بجیب و دم بخود تصویر بے جان ہو جاتے ہیں اور وہ جانفزا پیارا سخن جسے سکر مر یضایں جاں
 بلب و تلخ عیشاں اجل طلب شفا ئے تازہ و حیات بے اندازہ پاتے ہیں طوبے طوبے ہزار
 طوبے اس خوش نصیب کو جو اس کے حضور گردنِ اذعان خم کرے اور وائے مصیبت و بلا و
 آفت اس حرمانِ مقدر کی جو اس سے سرتابی کر کے اپنی جان زار پر جفا و ستم کرے الا
 فاستمعوا وانصتوا وامنوا واذعنوا لعلکم ترحمون فبسم اللہ و باللہ
 وتوکلوا علی اللہ والی اللہ ترجعون۔ (478)

حدیث اول ۱:

امام ہمام جبل الحفظ بحر طام علامۃ الوری صاحب کتاب المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ: خبردار کان لگا کر سنو اور خاموش رہو اور ایمان لاؤ

(جہاں گئے سارے دیکھیں)

(478) ترجمہ: خبردار کان لگا کر سنو اور خاموش رہو اور ایمان لاؤ

امیر المؤمنین فی الحدیث سیدنا محمد بن اسمعیل بخاری اور حافظ اجل حبر اکمل ابو داؤد سلیمان بن اشعث بخاری ہجستانی اور محدث کبیر عالم خیر ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باسانید خود ہا حضرت سیدنا و ابن سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں و هذا لفظ الطبرانی وهو اصرح فی الرفع قال ((کنا نقول و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حی افضل هذه الامة بعد نبیہا صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر و عمر و عثمان فیسمع ذلك رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا ینکرة))⁽⁴⁷⁹⁾ یعنی ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں کہا کرتے افضل اس امت کے بعد اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ابو بکر و عمر و عثمان ہیں، پس یہ بات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سمع اقدس تک پہنچتی اور حضور انکار نہ فرماتے۔

حدیث دوم ۲:

عبد بن حمید اپنی مسند اور ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشابوری صحیح مستدرک اور حافظ ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں اور حافظ محمود بن النجار بچند طرق اسناد سیدنا ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ((ما طلعت الشمس ولا غربت علی احد افضل من ابی بکر الا ان یکون نبی))⁽⁴⁸⁰⁾ نہ طلوع کیا آفتاب نے اور نہ غروب کیا کسی شخص پر جو ابو بکر سے افضل ہو سوا نبی کے۔

فائدہ:

یہاں دو امر قابلِ لحاظ، جو اس حدیث اور اسکے ماورائے اکثر بکار آمد ہونگے۔

(پہلے سلاخہ حاشیہ) اور یقین رکھو یہ امید کرتے ہوئے کہ تم پر رحم کیا جائے، اللہ کے نام سے اور اللہ سے مدد چاہتے ہوئے اور اللہ پر توکل کرتے ہوئے اور اسی کی طرف تم لوٹائے جاؤ گے۔

(479) المعجم الكبير، عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما، حديث

١٣١٣٢، دارأحياء التراث العربي، بيروت، ١٢/٢٢١

(480) كنز العمال، فضائل أبو بكر الصديق، حديث ٣٢٦١٩، دار الكتب العلمية، بيروت، ١١/٢٥٣

حدیث یازدهم ۱۱:

ترمذی نے جامع اور ابن ماجہ نے سنن اور عبد اللہ بن احمد نے زوائد مسند میں روایت کی وہذی رواۃ ابن الامام عن حسن بن زید بن حسن بن علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجوہہم قال حدثنی ابی عن ایہ عن علی قال ((كنت عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاقبل ابو بکر وعمر فقال یا علی هذان سیدا کھول اهل الجنة وشبابها بعد النبیین والمرسلین)) (488) یعنی حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے حضرت حسن بن زید فرماتے ہیں مجھ سے میرے پدر بزرگوار حضرت زید بن حسن نے اپنے والد ماجد حضرت امام حسن انہوں نے حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے تحدیث کی کہ جناب مرتضوی نے فرمایا میں خدمت اقدس حضور افضل الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر تھا کہ ابو بکر و عمر سامنے سے آئے حضور نے ارشاد فرمایا اے علی یہ دونوں سردار ہیں اہل جنت کے سب بوڑھوں اور جوانوں کے بعد انبیاء و مرسلین کے۔

نہ کیا اور ایک روایت میں ہے تو اس کے آگے چلتا ہے جو تجھ سے بہتر ہے آفتاب نے انبیاء مرسلین کے بعد کسی ایسے پر طلوع و غروب نہ کیا جو ابو بکر سے افضل ہو اور ایک میں یوں ہے کیا تو اس کے آگے چلتا ہے جو تجھ سے بہتر ہے ابو درداء نے عرض کیا یا رسول اللہ ابو بکر مجھ سے بہتر ہیں فرمایا اور تمام اہل مکہ سے عرض کیا: یا رسول اللہ ابو بکر مجھ سے بہتر ہیں اور تمام اہل مکہ سے فرمایا اور تمام اہل مدینہ سے عرض کیا یا رسول اللہ ابو بکر مجھ سے بہتر ہیں اور تمام اہل مکہ و مدینہ سے فرمایا آسمان نے سایہ نہ ڈالا کسی ایسے پر اور زمین نے نہ اٹھایا کسی ایسے کو جو انبیاء و مرسلین کے بعد ابو بکر سے بہتر و افضل ہو۔

حدیث مسجد، ہم ۱۸:

..... (آگے بیاض ہے) (498)

..... ❀ ❀ ❀ ❀ ❀ ❀ ❀ ❀ ❀ ❀

(498) حدیث نمبر ۱۸ کی ہیڈنگ کے بعد نصف صفحہ سے زائد تک بیاض ہے۔

نوٹ: امام اہلسنت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے انداز تحریر سے محسوس ہوتا ہے کہ اس فصل میں کثیر احادیث سے افعلیت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ثابت فرمایا ہے، مگر افسوس کہ ہمیں صرف سترہ احادیث ہی دستیاب ہو سکیں۔

باب دوم

خصائص و فضائل عجيبة

قدر روئے کہ ریش اقدس تر ہو گئی پھر فرمایا ابو بکر بہتر ہیں یا مومن آل فرعون ☆ لوگ چپ ہو رہے فرمایا کیا مجھے جواب نہیں دیتے سو خدا کی قسم ابو بکر کی ایک گھڑی مومن آل فرعون کی تمام سعی سے بہتر ہے وہ ایک مرد تھا جس نے اپنا ایمان چھپایا اور انہوں نے ظاہر و آشکارا فرمایا۔ (508)

وجہ ہفتم:

جب صرف انتالیس ۳۹ مسلمان تھے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے خطبہ پڑھا اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلایا اور یہ پہلے خطیب تھے جنہوں نے خدا و رسول کی طرف دعوت کی، کافر نہایت ضرب شدید سے پیش آئے پاؤں سے پامال کیا عتبہ بن ربیعہ نے سخت بے ادبیاں کیں، چہرہ کی چوٹ سے ناک منہ پہچانے نہ جاتے تھے لوگوں کو ان کے مرنے میں کچھ شک نہ رہا کپڑے میں لپیٹ کر گھراٹھا لائے دن بھر بات منہ سے نہ نکلی آخر نہار میں کلام کیا تو یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال ہے ان کے باپ اور اور اقارب ملامت

☆ مومن آل فرعون وہ صاحب تھے جنہوں نے در پردہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لا کر ان کی حمایت کی اور کلام اللہ شریف میں ان کا قصہ اور یہ قول (کہ) فرعون و ملاء فرعون سے کہا تھا، نقل فرمایا ﴿انقتلون رجلا ان يقول ربی اللہ وقد جاءکم بالبینت من ربکم﴾ (509) (510) غرض امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کی یہ ہے کہ رسول کی حمایت اور کفار سے اس قول کے کہنے میں دونوں شریک تھے مگر ترجیح کسے ہے؟ جب ملاحظہ فرمایا کہ لوگ جواب نہیں دیتے خود تفصیل و ترجیح ابو بکر ارشاد فرمائی۔ منہ

(508) البحر الزخار، مسند علی بن ابی طالب، حدیث ۷۶۱، مکتبہ العلوم والحکم، المدینۃ المنورہ، ۱۳/۳

(509) ترجمہ کنز الایمان: کیا ایک مرد کو اس پر مارے ڈالتے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے اور بے شک وہ روشن نشانیاں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے لائے۔

(510) پ ۲۴، سورۃ المؤمن، آیت ۲۸

کے لئے ایک عریش تیار کیا تھا پھر آپس میں کہا ایسا ہم میں کون ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے اور حضور کی محافظت کرے تا (کہ) کوئی مشرک آپ کو ضرر نہ پہنچائے سو خدا کی قسم ہم میں سے کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہ تھا سوا ابو بکر کے کہ شمشیر برہنہ کئے حضور کے پاس کھڑے تھے اور مشرکین سے جو کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جاتا اسے دفع کرتے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ملائکہ نے ابو بکر صدیق کے اس فعل پر مباہات کئے اور آپس میں کہا نہیں دیکھتے ابو بکر صدیق کو عریش میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ۔ (512)

وجہ نہم:

جب شب ہجرت سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کفار سے پوشیدہ شب کو برآمد ہوئے ابو بکر ہمراہ تھے کبھی حضور کے آگے چلتے کبھی پیچھے کبھی دائیں کبھی بائیں، حضور نے ارشاد فرمایا اے ابو بکر یہ کیا کرتے ہو، عرض کیا: یا رسول اللہ جب یہ خیال آتا ہے مبادا کوئی کمین میں بیٹھا ہو تو حضور کے آگے چلتا ہوں جب یہ گمان ہوتا ہے کہ شاید لوگ پیچھے آتے ہوں تو پس پشت اور کبھی دہنے کبھی بائیں، کافروں کی جانب سے مجھے حضور پر اطمینان نہیں پس شب بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بچوں کے بل راہ چلے یعنی کہ تا نشانِ قدم سے سراغ نہ لگے یہاں تک کہ پائے اقدس ورم کر گئے جب صدیق اکبر نے یہ کیفیت دیکھی حضور کو اپنے کندھوں پر سوار کر کے دوڑے یہاں تک کہ غارِ ثور تک لائے پھر حضور کو اتار کر عرض کیا قسم اس کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا حضور غار میں تشریف نہ لے جائیں جب تک میں نہ جاؤں کہ اگر اس میں کوئی چیز ہو تو پہلے میری ہی جان پر آئے جب غار میں گئے وہاں کچھ نہ دیکھا حضور کو اٹھا کر اندر لے گئے اور غار میں سوراخ تھا جس میں سانپ اور اژدھے تھے ولدادۃ

☆ سیرت حلبیہ، دارالمعرفة، بیروت، ۱۶۶/۲

☆ کنز العمال، تالیفات اشرفیہ، ملتان، ۳۳۵/۱۲

☆ سیرت حلبیہ، دارالمعرفة، بیروت، ۱۶۶/۲

☆ الرياض النضرة، چشتی کتب خانہ، فیصل آباد، ۲۳/۲

کذا وكذا قال بلى فثبوا به باجمعهم فأتى الصريخ الى ابى بكر فقبل له ادرك صاحبك فخرج ابو بكر حتى دخل المسجد فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس مجتمعون عليه فقال ويلكم اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم قالت فلهوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واقبلوا على ابى بكر يضربونه قالت فرجع اليها لا يمس شيئا من غدائرة الا جاء معه وهو يقول تباركت يا ذوالجلال والاكرام)) (521)(522)

وروى عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال ((ما

تنوول رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئى كان اشد من ان طاف بالبيت ضحى فلقوة حين فرغ فاخذوا بمجامع رداءه وقالو انت الذى تنهاننا عما كان يعبد آباؤنا قال انا ذاك فقام ابو بكر فالتزمه من ورائه ثم قال ﴿اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جائكم بالبينات من ربكم ط ان يك كاذبا فعليه كذبه ج وان يك صادقا يصبكم بعض الذى يعدكم ط ان الله لا يهدى من هو مسرف كذاب﴾ رافعا صوته بذلك وعيناه تسيحان حتى ارسلوه)) (523)(524)

واخرج البزار فى مسنده عن على رضى الله عنه ((انه قال

اخبرونى من اشجع قالو انت قال اما انى ما بارزت احدا الا انتصفت منه ولكن اخبرونى باشجع الناس قالو لا نعلم فمن قال ابو بكر انه لما كان يوم بدر جعلنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عريشا فقلنا من يكون مع رسول الله صلى الله

ﷺ

(521) اس حدیث کا ترجمہ وجہ چہارم میں گذر گیا ہے۔

(522) مسند ابی یعلیٰ موصلی، مسند ابی بکر الصدیق، الحدیث ۴۸، دارالکتب

العلمیہ، بیروت، ۲۲/۱۰

(523) اس حدیث کا ترجمہ وجہ پنجم میں گذر گیا ہے۔

(524) تاریخ دمشق لابن عساکر، ابو بکر الصدیق، دارالفکر، بیروت، ۵۴/۳۰

عليه وسلم لنلا هوى اليه احد من المشركين فوالله ما وفا منا احد الا ابو بكر
شاهدا بالسيف على راس رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يهوى اليه احد الا هوى
اليه فهذا اشجع الناس قال علي ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ به
قريش فهذا يجوء وهذا يتلقاه وهم يقولون انت الذي جعلت الآلهة الها واحدا
قال فوالله ما وفا منا احد الا ابو بكر يضرب هذا ويجوء هذا ويتلقا هذا وهو
يقول ويلكم اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله ثم رفع على بردة كانت عليه
فبكى حتى اخضلت الحية ثم قال امؤمن آل فرعون خير ام ابو بكر فسكت
القوم فقال الا تهيبوا نى فوالله لساعة ابى بكر خير من مثل آل فرعون ذلك
رجل كتم ايمانه وهذا رجلا اعلن ايمانه)) (525)(526)

في رياض النضرة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت

((لما اجتمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا تسعة وثلثين رجلا احب ابو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهور فقال يا ابا بكر انا قليل فلم يزل يلح على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق المسلمون في نواحي المسجد وقام ابو بكر في الناس خطيبا ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وكان اول خطيب دعا الى الله عز وجل والى رسوله صلى الله عليه وسلم وثار المشركون على ابي بكر وعلى المسلمين فضربوهم في نواحي المسجد ضربا شديدا ووطى ابو بكر وضرب ضربا شديدا ودنا منه الفاسق عتبة بن ربيعة فجعل يضربه بغلmen مخصوفتين ويخرقهما بوجهه واثار ذلك حتى ما يعرف انفه من وجهه وجاءت بنو تميم فدخلوا المسجد وقالوا والله

ਸਮਾਈ ਸਮਾਈ ਸਮਾਈ ਸਮਾਈ ਸਮਾਈ ❀ ❀ ❀ ਸਮਾਈ ਸਮਾਈ ਸਮਾਈ ਸਮਾਈ ਸਮਾਈ

(525) اس حدیث کا ترجمہ وجہ ششم میں گذر گیا ہے۔

(526) البحر الزخار، مسند علي بن أبي طالب، حديث ٤٦١، مكتبة العلوم والحكم،

المدينة المنورة، ١٢/٣

فلما أصبح قال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاین ثوبک یا ابا بکر فاخبرہ بالذی صنع فرفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدیه فقال اللہم اجعل ابا بکر معی فی درجتی یوم القیامۃ فاوحی اللہ الیہ ان استجاب اللہ لک)) (535)(536)

البخاری والمسلم عن البراء بن عازب فی حدیث طویل قال فیہ ((فقال ابو بکر خرجنا فادلجنا فاحیینا یومنا ولیلتنا حتی اظهرنا وقام قائم الہمیرۃ وضربت ببصری هل اری ظلا فادی الیہ فاذا انا بصخرة فاهویت الیہا فاذا بقیۃ ظلہا فسویته لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفرشت لہ فروۃ وقلت اضطجع یا رسول اللہ فاضطجع ثم خرجت انظر هل اری احدا من الطلب فاذا انا ہراعی غنم فقلت لمن انت یا غلام فقال لرجل من قریش فسماہ فعرفتہ فقلت هل فی غنمک من لبن قال نعم قلت وهل انت حالب بی قال نعم قال فامرته فاعتقل شاة منها ثم امرته فنقض ضرعہا فحلب مکثبۃ ثم صببت الماء علی القدح حتی برد اسفلہ ثم اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فواقیتہ قد استمیظ فقلت اشرب یا رسول اللہ فشرب حتی رضیت ثم قلت الم یأں للرحیل فارتحلنا والقوم یطلبون فلم یدرکنا منهم الا سراقۃ بیننا وبینہ قد درامہ او رمحین او ثلثۃ قلت یا رسول اللہ هذا الطلب قد لحقنا فقال لا تحزن ان اللہ معنا حتی اذا دنی فکان بیننا وبینہ فرس لہ فقلت یا رسول اللہ هذا الطلب قد لحقنا وبکیت قال لم تبکی قال قلت اما واللہ لا ابکی علی نفسی ولكن ابکی علیک فدعا علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)) الحدیث۔ (537)(538)

(535) اس حدیث کا ترجمہ وجہ نم میں گذر گیا ہے۔

(536) حلیۃ الاولیاء، ذکر الصحابۃ من المهاجرین، ذکر ابی بکر صدیق، حدیث ۷۱

دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱/۶۷

(537) اس حدیث کا ترجمہ وجہ نم میں گذر گیا ہے۔

(538) صحیح ابن حبان، کتاب التاریخ، فصل فی ہجرۃ علیہ السلام، ذکر وصف قدوم

المصطفیٰ واصحابہ الخ، حدیث ۶۲۳۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۸/۶۴

جبکہ تعداد و جوہ و سردا احادیث سے فراغت پائی تو اب وقت وہ آیا کہ عنانِ قلم اتمامِ تقریب (کی) طرف پھیری جائے۔

فا قول وبالله التوفیق ہر مسلمان بلکہ ہر عاقل کو جس طرح وجوب وجود تو حید الہی کا اذعانِ تام حاصل ہے ویسا ہی اس امر پر یقین کامل ہے کہ کارخانہ تقدیر ازلی ایک بڑے حکیم جلیل الحکمتہ کی صنعت ہے جس کے سراپردہ اتقان و متانت کے گرد فضول و لالیعنی کو ہرگز بار نہیں جو کام کرتے ہیں عین حکمت ہوتا ہے اور جو تقدیر فرماتے ہیں سراپا مصلحت ﴿صنع الله الذي اتقن كل شئ﴾ (539)(540) مالک مختار ہیں مگر کبھی تفصیل مفضول، ترجیح مرجوح روا نہیں رکھتے اور جس کام کی غایت اصلاح منظور ہوتی ہے ہرگز غیر الیق کے ہاتھ میں نہیں دیتے ہاں جس معاملہ کو خراب و تباہ کرنا چاہتے ہیں اس کا دلی امر ایسے ہی لوگوں کو کرتے ہیں جو شریر مفسد ہوں ورنہ صالحین سے سوا اصلاح کے کچھ نہیں ہوتا آیت کریمہ میں ﴿حتى نؤتي مثل ما اوتى رسل الله ء الله اعلم حيث يجعل رسالته﴾ (541)(542)

اور کریمہ ﴿انزل عليه الذكر من بينا﴾ (543)(544) ﴿اليس الله باعلم بالشكرين﴾ (545)(546) اور احادیث میں ((يلبي الله والمؤمنون الا ابا بكر)) (547)(548)

ترجمہ کنز الایمان: یہ کام ہے اللہ کا جس نے حکمت سے بنائی ہر چیز۔

(540) پ ۲۰، سورة النمل، آیت ۸۸

(541) ترجمہ کنز الایمان: جب تک ہمیں بھی ویسا ہی نہ ملے جیسا اللہ کے رسولوں کو ملا، اللہ خوب جانتا ہے جہاں اپنی رسالت رکھے۔

(542) پ ۸، سورة الانعام، آیت ۱۲۴

(543) ترجمہ کنز الایمان: کیا ان پر قرآن اتارا گیا ہم سب میں سے۔

(544) پ ۲۳، سورة ص، آیت ۸

(545) کیا اللہ خوب نہیں جانتا حق ماننے والوں کو۔

(546) پ ۷، سورة الانعام، آیت ۵۳ (حاشیہ 547 اور 548 اگلے صفحہ پر دیکھیں)

اور قول امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ((ان يعلم اللہ فیکم خیرا یول علیکم
خیارکم)) (549)(550)

اور واقعات میں خلافت خلفائے کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صورت اولی اور
کریمہ ﴿اذا اردنا ان نھلک قریۃ امرنا متر فیہا ففسقوا فیہا فحق علیہا
القول فدمرناھا تدمیرا﴾ (551)(552) ☆ اور حدیث ((اذا وسد الامر الی غیر اھلہ
فانتظروا الساعة)) (553)(554)

و دیگر احادیث اشراط ساعت و قرب قیامت از اول و سفہا کے ریاست اور واقعہ
امارت باطلہ یزید پلید و تجرہ مروانیاں صورت ثانیہ پر شاہد عادل ہے، اب خرد خوردہ بین و
☆ قولہ امرنا متر فیہا ای کثرناھم وجعلناھم ولایۃ لامر قالہ ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (555)

☆ قولہ امرنا متر فیہا ای کثرناھم وجعلناھم ولایۃ لامر قالہ ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (555)

(547) ترجمہ: اللہ تعالیٰ اور مؤمنین ابو بکر کے سوا کافرا فرماتے ہیں۔

(548) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، حدیث ۶۰۱۶، دار المعرفۃ، بیروت، ۶۰۱/۳

(549) ترجمہ: اللہ تعالیٰ تم میں خیر جانتا ہے لہذا تم پر تم میں سے بہتر کو خلیفہ بنائے گا۔

(550) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، کتاب معرفۃ الصحابہ، باب ذکر خلافت
النبوۃ ثلاثون سنۃ، حدیث ۴۷۵۲، دار المعرفۃ، بیروت، ۱۲۳/۳

(551) ترجمہ کنز الایمان: اور جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں اس کے خوش حالوں پر احکام
بھیجتے ہیں، پھر وہ اس میں بے حکمی کرتے ہیں تو اس پر بات پوری ہو جاتی ہے، تو ہم اسے تباہ کر کے برباد
کرو دیتے ہیں۔

(552) پ ۱۵، سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۱۶

(553) ترجمہ: جب معاملہ غیر اہل کے ہاتھ میں ہو تو قیامت کا انتظار کرو۔

(554) صحیح البخاری، کتاب العلم، باب من سئل علما، حدیث ۵۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۳۷/۱

(555) ترجمہ: ہم ان کو کثرت سے نعمتیں دیتے ہیں اور ان کو معاملہ کا والی بناتے ہیں یہ قول ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے۔

عقل نکتہ چین اس نکتہ کے ملاحظہ اور وجوہ و احادیث مذکورہ کے مطالعہ کے بعد مضطرانہ غور و تأمل کرتی ہے کہ درحقیقت حافظ و ناصر اپنے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حضرت حق ہے جل مجدہ و عزجدہ۔ عالم اسباب میں کہ یہ کام دوسرے کے متعلق کریں دست تقدیر حکمت جلیلہ کے مطابق اسے اپنا جارحہ فعل و آلہ تصرف بناتا ہے فیض ازیلی نے جو داعیہ نصرت و حمایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل صدیق میں ڈالا اور مصائب ہائلہ و شدائد غائلہ میں انہیں بالخصوص جارحہ اپنی حفظ و کفالت کا فرمایا آیا یہ داعیہ ڈالنا اور جارحہ بنانا محض جزافاً ہے ملاحظہ استعداد و لیاقت (تھا) یا بالقصد اس کام کے لئے اسے چنا جو اس کی قابلیت اور نیابت حفظ الہی کی صلاحیت نہ رکھتا تھا یا دوسرا شخص ان سے الیق و انسب جو ان سے بہتر اس کام کو انجام دیتا موجود تھا اسے چھوڑ کر ان کے سپرد کیا یا جب تک علم الہی نے صدیق اکبر کو سب سے زیادہ اس نیابت و آلیت کے قابل اور سب سے بڑھ کر رسول کا انیس و دمساز و محرم راز و عاشق جاننا نہ تھا ازل الازل میں اس کارِ خطیر کے واسطے مخصوص نہ کیا تھا یا للمنصفین نجار جس کام کو باسلوب خوب انجام دینا چاہتا ہے سب تیشوں سے عمدہ تیشہ پسند کرتا ہے اور مبارز جب میدان قتال میں جولان کرتا ہے حتی الوسع شمشیر بے نظیر قبضہ میں لیتا ہے پھر حکمت الہی تو حکمت الہی ہے لیس مکناشینی و هو السميع العليم اب وجدان سلیم کی طرف مراجعت ضرور ہے کہ ایسے کام کی لیاقت میں کیا کیا درکار ہیں۔

اولاً: محبت ناصر کے صفات و اخلاق نفسانیہ محبوب منصور کے عادات و اوصاف سے غایت تشبہ و مماثلت بلکہ کمال اتحاد و یک رنگی پر واقع ہوں اُس کی رضا اس کی رضا ہو اور جو اُسے ناپسند ہو اُسے مکروہ تا کہ محبوب اس سے مانوس و مالوف ہو اور وابستگی تام پیدا کرے اور یہ بوجہ اسی اتحاد و یکجہتی کے ہر کام میں اس کی مرضی (کے) مطابق چلے ورنہ تخالف مزاج سبیل تنافر سے بنیان تناصر کو از ہم ریختہ کر دیتا ہے۔

ثانیاً: محبوب کو اس پر وثوق و اعتماد تام حاصل ہو اور سب کاموں میں اسے اپنا مرجع بنائے پر وہ تکلف درمیان سے بالکل اٹھ جائے ورنہ ایک ہاتھ سے تالی بجنا معلوم۔

ثالثاً: آتشِ محبت سینہٴ محبت میں اس درجہ مشتعل ہو کہ ماوراءِ اس کا نسیاً منسیاً اور اس کی ادنیٰ تکلیف پر اپنی جان دے دینا بطوع و رغبت گوارا ہو ورنہ جان نثاری سے معذور ہے اور آگِ حفظِ الہ ہونا بہت دور۔

رابعاً: اسے صبر تام عطا فرمائیں کہ اہوال و شدائد اس کے زمام استقلال کو ہاتھ سے نہ لے جائیں۔

خامساً: شجاعت و ہمت و جرأت و سخاوت الی غیر ذلك من الامور التي لا يحفى على اللبيب⁽⁵⁵⁶⁾ پس بالیقین ثابت ہو گیا کہ ابو بکر صدیق اللہ کے نزدیک چہرہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے سپر ہونے کے لئے سب سے زیادہ لائق تھے، اور حضور کی غمگساری و رازداری و اخلاقِ نفسانیہ میں عاداتِ کریمہ سے یک رنگی اور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر انتہا درجہ کی شیفتگی میں کوئی ان کا مماثل نہ تھا اور جو انس و میلان حضور کو ان سے تھا کسی سے نہ تھا اور جو اطمینان و وثوق ان پر تھا کسی پر نہ تھا یا لیت شعری⁽⁵⁵⁷⁾ کیا ایسا شخص افضل امت اور قرب الہی میں سب پر فائق اور جناتِ عدن میں سب کا سردار نہ ہو گا یا جو لوگ تفصیل صدیق میں مراتب اور اذعانِ حق سے مراتب ہیں مضامین اس فصل کے غیر صدیق کے لئے بھی ثابت کر دکھائیں گے وان ذلك لا يتأتى لهم بحمد الله هذا ما الهمنى ربي ان ربي لذو فضل عظيم⁽⁵⁵⁸⁾ کلام طویل ہے اور فرصتِ قلیل و قصیر اور مزاجِ سامعان کے ناز و امن گیر و نہ ہم اس دلیل کو چند تقریروں میں بیان کرتے و فیما ذکرنا

کفایۃ لا ولی النہی۔⁽⁵⁵⁹⁾

فصل (560) : دربار نبوت میں حضراتِ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے جاہ و ثروت میں

قرآنِ عظیم و وحیِ حکیم باعلیٰ نداءِ منادی کہ معاملہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا عین معاملہ الہی ہے، اطاعت اس جناب کی اطاعتِ ربانی اور عیاذُ باللہ نافرمانی ان کی خدا کی نافرمانی جو ان کا محبوب و مقبول ہے اللہ کا محبوب و مقبول اور جو ان کا مخدول و مقہور ہے اللہ کا مقہور و مخدول، جسے جس قدر قرب ان سے حاصل اسی قدر حضرت حق سے واصل، اور جتنا ان سے دور اتنا ہی رحمت الہی سے مجبور اور اس معنی کا انکار نہ کرے گا مگر دشمنِ اسلام، اب حجابِ تعصب نگاہِ بصیرت سے اٹھا کر غور کرنا چاہئے کہ آیا دربارِ دربار نبوت میں جو قرب و وجاہت حضراتِ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حاصل ہے دوسرا بھی اس میں شرکت رکھتا ہے؟ جس قدر نگاہِ غامض کی جائے گی اسی قدر جاہ و منزلتِ شیخین سب سے بلند و بالا نظر آئے گی اب ہم اس مضمون کو تمیز و جہ سے ثابت کرتے ہیں جن سے حجتِ الہی قائم ہو جائے اور مخالف و موافق کو جائے تردد و انکار باقی نہ رہے فیقول وباللہ التوفیق۔

وجہ ۱:

مہاجرین و انصار و اصحابِ سیدِ ابرار صلی اللہ علیہ وسلم سے مجلسِ ملائک و انس میں کوئی حضور والا کی طرف نگاہ نہ اٹھا سکتا سوا ابو بکر و عمر کے کہ یہ حضور کو دیکھتے اور حضور انہیں، الترمذی عن انس رضی اللہ عنہ ((ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخرج علی اصحابہ من المہاجرین و الانصار و ہم جلوس و فیہ ابو بکر و عمر فلا یرفع الیہ احد منہم بصرہ الا ابو بکر و عمر فانہما کانا ینظران الیہ و ینظر الیہما و یتبسمان الیہ و یتبسم الیہما)) (561)(562)

(560) قلمی نسخہ میں اس فصل کے ساتھ دوم، سوم وغیرہ کچھ تحریر نہیں۔ نیز ذیل میں بیان کردہ وجوہات کی نمبر تک بھی درج نہیں تھی بغرض تسہیلِ راقم نے افادہ کی ہے۔

(561) حضرت سیدنا صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر مسکراتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں دیکھ کر تبسم فرماتے۔ (حدیث کا بقیہ ترجمہ عربی متن سے پہلے موجود ہے۔)

فقر میگوید و گرزمرغان خوش الحان همه پر گشت چمن
جای بلبل بکنار گل خندان سبز است (564)

اخرج ابن عساكر عن مجمع الانصارى عن ابيه قال ((ان كانت
حلقة رسول الله صلى الله عليه وسلم لتشتبك حتى تصير كالاسوار وان مجلس ابي
بكر منها لفارغ ما يطعم فيه احد من الناس فاذا جاء ابوبكر جلس ذلك
المجلس واقبل عليه النبي صلى الله عليه وسلم بوجهه والتقى اليه حديثه ويسمع
الناس)) (565)(566)

فاعرفوا لهم ذلك)) (574) رواه الطبرانی عن سهل، یعنی اے لوگو ابوبکر نے مجھے کبھی ملا لیا نہ دیا سو یہ پہچان رکھو اس کے لئے اے لوگو میں راضی ہوں ابوبکر و عمر و عثمان و علی و طلحہ و زبیر و سعد و عبد الرحمن بن عوف و مہاجرین اولین سے سو یہ پہچان رکھو ان کے لئے۔

اقول: خطبہ قریب وصال میں ذکر صدیق کو سب سے جدا فرمانا پھر سب کے ساتھ انہیں یاد لانا پھر انکا ذکر سب پر مقدم کرنا دلیل تام ہے اس معنی پر کہ حضور کو جس قدر شان صدیق سے اعتنا تھا کسی سے نہ تھا اور جو عنایت ان کے اوپر مبذول تھی کسی پر نہ تھی۔
وجہ ۱۲:

جب روز فتح حضور داخل مکہ ہوئے ابوبکر صدیق نے اپنے والد ماجد کو حاضر کیا ارشاد ہوا اس پیر کو تم نے گھر ہی میں کیوں نہ چھوڑ دیا کہ ہمیں اس کے پاس جاتے صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ اسی کا حاضر ہونا لائق تھا پھر حضور نے ان کے سینے کو مسح کر کے ارشاد فرمایا مسلمان ہو جا مسلمان ہو گئے قال محمد بن اسحق ((فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دخل المسجد فأتى ابو بكر رضى الله عنه باييه يقوده فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هلا تركت الشيخ في بيته حتى اكون انا آتية فيه قال ابو بكر رضى الله عنه يا رسول الله هو احق يمشى اليك من ان تمشى انت اليه فاجلسه بين يديه ثم مسح صدره ثم قال اسلم فاسلم)) الحديث (575)(576)

اقول: یہ اعزاز و اکرام ابوقحافہ کا ابوقحافہ کے لئے نہ تھا کہ وہ تو اس وقت مسلمان بھی نہ ہوئے تھے اور جب ہوئے تو طلقاً سے تھے مہاجر نہ انصاری، غرض اس وقت تک اپنی ذات میں کوئی امر باعث تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ رکھتے تھے نہ مؤلفہ القلوب سے تھے

(574) المعجم الكبير للطبرانی، حدیث ۵۶۳۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۰۳/۶

(575) اس حدیث کا ترجمہ اس سے پہلے موجود ہے۔

(576) مسند احمد بن حنبل، حدیث اسماء بنت ابی بکر الصدیق، حدیث ۲۷۰۲۳،

دار الفکر، بیروت، ۱۰/۲۷۳

انہوں نے حال پوچھا آیا حضور نے طلاق دی تھی فرمایا نہیں عرض کیا کہ لوگوں کو خبر دے دوں کہ ان کا گمان اس کے خلاف ہے فرمایا خیر اگر چاہو، پھر میں حضور سے باتیں کرتا رہا یہاں تک کہ اثر غضب چہرہ پاک سے زائل ہوا اور حضور نے خندہ فرمایا کہ دندانِ انور جو تمام عالم کے دانتوں سے بہتر تھے روشن ہوئے پھر حضور میرے ساتھ اتر آئے اور میں نے دروازہ مسجد پر آواز بلند پکار دیا کہ لوگوں کا گمان غلط ہے اخرج مسلم عن عبد اللہ بن عباس حدیثاً طویلاً وهذا ملقط منه قال ((حدثنی عمر بن الخطاب قال لما اعتزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نساءً دخلت المسجد فاذا الناس ینکتون بالحصى ویقولون طلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نساءً وذلك قبل ان یؤمرن بالحجاب فقلت لاعلمن ذلك الیوم فدخلت فاذا انا بریاح غلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاعدا علی اسکفة المشربة مدل رجلیہ علی نقیر من خشب وهو جزء یرقی علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وینحدر فنادیتہ یا رباح استاذن لی عندک علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنظر رباح الی الغرفة ثم نظر الی فلم یقل شیئاً قلت فانی اظن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظن انی جنت من اجل حفصة واللہ لئن امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بضرب عنقها لاضرین عنقها فرفعت صوتی فاومی الی بیدہ ان ارقہ فدخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو مضطجع علی حصیر قد اثر فی جنبہ ونظرت فی خزانة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا انا بقبضتہ من شعیر نحو الصاء ومثلها من قرظ فی ناحية الغرفة واذا انیق معلق قال فابتدرت عینای فقال ما یمیکک یا ابن الخطاب الا ترضی ان تكون لنا الآخرة ولهم الدنیا قلت بلی ودخلت علیہ حین دخلت وانا اری فی وجهہ الغضب فقلت یا رسول اللہ ما یشق علیک من شان النساء فان کنت طلقتهن فان اللہ معک وملنکتہ وجبریل ومیکائیل وانا وابو بکر والمؤمنون معک وقلما تکلمت ورحمہ اللہ الا رجوت ان یمکن اللہ یمصدق قول الذی

اقولہ ونزلت هذه الآية ﴿فان تظاهرا عليه فان الله هو موله وجبريل وصلى
المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير﴾ عسى ربه ان طلقكن ان يبدله
ازواجا خيرا منكن ﴿⁽⁶¹¹⁾⁽⁶¹²⁾ فقلت يا رسول الله اطلقتهن قال لا قلت
يا رسول الله انى دخلت المسجد و المسلمون ينكتون بالحصى ويقولون طلق
رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء فانزل فاجزهم انك لم تطلقهن قال نعم ان
شئت ثم لم ازل احده حتى تحسر الغضب عن وجهه وحتى كثر وضحك
وكان من احسن الناس ثغرا فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزلت فقامت
على باب المسجد فنا ديت باعلى صوتى لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
نساء﴾ ⁽⁶¹³⁾⁽⁶¹⁴⁾ الحديث انتهى بالالتقاط من الاطراف والا وساطـ

روز فتح مکہ ارشاد ہوا جو عباس بن عبدالمطلب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پائے
قتل نہ کرے، سیدنا ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زبان سے نکلا کیا ہم اپنے باپ بیٹوں بھائی
بہنوں کو قتل کریں اور عباس کو چھوڑ دیں خدا کی قسم اگر میں اس کو پاؤں گا تلوار کو اس کا گوشت
کھلاؤں گا یہ خبر حضور کو پہنچی عمر سے ارشاد فرمایا اے ابو حفص اور یہ پہلی بار حضور نے انہیں
کنیت سے ندا فرمائی تھی اور کنیت لے کر پکارنا اہل عرب میں تعظیم ہے غرض فرمایا اے ابو
حفص کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے چہرے پر تلوار ماری جائے گی امیر المؤمنین
نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے چھوڑ دیجئے کہ ابو حذیفہ کی گردن مار دوں بخدا کہ وہ منافق ہو

(611) ترجمہ کنز الایمان: تو بے شک اللہ ان کا مددگار ہے، اور جبریل، اور نیک ایمان والے، اور اس کے
بعد فرشتے مدد پر ہیں، ان کا رب قریب ہے وہ تمہیں طلاق دے دیں کہ انہیں تم سے بہتر بیبیاں بدل دے۔

(612) پ ۲۸، سورۃ التحریم، آیت ۵-۴

(613) اس حدیث کا ترجمہ اس سے پہلے موجود ہے۔

(614) صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب فی ایلاء واعتزال الخ، حدیث ۱۴۷۹، دار

المغنی، بیروت، ص ۷۸۳

وجہ ۲۳:

اسی وجاہت کا ثمرہ ہے کہ روزِ قیامت منادی ندا کرے گا کوئی اپنا نامہ ابو بکر و عمر سے پہلے نہ اٹھائے۔ اخرج المحب الطبری عن عبيد بن عمير عن عبد الرحمن بن عوف قال ((سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة نادى مناد الا لا يرفعن احد من هذه الامة كتابه قبل ابى بكر وعمر)) (621)(622) ورواه ابن عساکر فاقصر على ذكر الصديق (623)

اقول تاخیر حساب نوع عذاب ہے اور وہ بلائے جان کاہ جس کے سبب اولین و آخرین شک آ کر کہیں گے کاش دوزخ میں ڈال دیئے جائیں مگر حساب جلد ہو جائے اور بے شک جس قدر حساب میں دیر ہے طبیعت کو اضطراب و خوف ورجا کا تیج و تاب بیشتر ہے اور اسی قدر دخول جنت کی پروہگی موخر ہے ابو بکر و عمر کا مرتبہ اللہ کے نزدیک اس حد کو پہنچا کہ انہیں سب سے بیشتر اس مصیبت سے نجات عطا فرمائے گا۔

وجہ ۲۴:

بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اول اس امت سے وہ شخص جو داخل جنت ہو گا صدیق اکبر ہیں۔ اخرج ابو داؤد و الحاکم فی المستدرک عن ابی هريرة قال ((قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انك يا ابا بكر اول من يدخل الجنة من امتي)) (624)(625)

~~~~~

(621) اس حدیث کا ترجمہ اس سے پہلے موجود ہے۔

(622) جمع الجوامع، حرف الهمزة، حدیث ۱۷۵۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۰۳/۱

(623) اس حدیث کو ابن عساکر نے بھی روایت کیا ہے اور انہوں نے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذکر پر اقتصار کیا ہے۔

(624) اس حدیث کا ترجمہ اس سے پہلے موجود ہے۔

(625) سنن ابی داؤد، کتاب السنة، باب فی الخلفاء، حدیث ۳۶۵۲، دار احیاء التراث

العربی، بیروت، ۲۸۰/۲



پر دلیل ہے۔

ثم اقول صحابہ حضور کے دینی طرف کھڑے ہونے میں جہدِ تام کرتے کہ حضور اول سلام جو پھیریں تو پہلے چہرہ اقدس ہماری طرف ہو، شیخین کو یہ مقام عطا ہونا کہہ رہا ہے کہ وہ سب سے زیادہ اس شرف کے لائق تھے۔

اقول: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں

(یہاں بیاض ہے) (632)

وجہ ۲۸:

اسود بن تمیمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے کچھ اشعار حمدِ الہی کے حضور رسالت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ میں عرض کئے کہ ایک شخص بلند بالا باریک بینی والا آیا حضور نے فرمایا، خاموش رہ، جب وہ چلا گیا فرمایا پڑھ، میں نے عرض کیا یا نبی اللہ یہ کون ہے کہ جب آیا آپ نے فرمایا ٹھہر جا اور جب چلا گیا فرمایا لا ارشاد ہوا یہ عمر بن الخطاب ہے اور باطل سے کچھ تعلق نہیں رکھتا، انخرج الحاکم فی المستدرک من حدیث ابراہیم بن سعد عن الزہری عن عبد الرحمن بن ابی بکرہ عن الاسود بن سریع التمیمی قال ((قدمت علی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا نبی اللہ قد قلت شعرا اثنیت فیہ علی اللہ تبارک وتعالیٰ ومدحتک قال اماما اثنیت علی اللہ تعالیٰ فہاتہ وما مدحتنی بہ فدعہ فجعلت اشدہ فدخل رجل طوال اتنی فقال امسک فلما خرج قال ہات فقلت من هذا یا نبی اللہ الذی اذا دخل قلت امسک واذا خرج قلت ہات قال قال هذا عمر بن الخطاب ولمس من الباطل فی شمنی)) (633)(634)

\*\*\*

(632) اس سے آگے 2 لائنوں تک بیاض ہے۔

(633) اس حدیث کا ترجمہ اس سے پہلے موجود ہے۔

(634) المعجم الاوسط، حدیث ۵۷۹۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۲۲۳/۴

وجہ ۲۹:

اگر احیاناً صدیق اکبر اور کسی صحابی میں کچھ کلمات ملال درمیان آجاتے وہ صحابی ہر طرح ان کا ادب کرتے اور ہر بات بغیر اس کے کہ دربار رسالت میں ان کی وجاہت روشن و آشکارا ہو متصور نہیں، پھر اگر حضور والا کو اطلاع ہوتی تو اسی صحابی پر عتاب ہوتا اگرچہ زیادتی جانب صدیق سے ہوتی، سیدنا ربیعہ ابن کعب بن اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھ میں اور ابو بکر میں کچھ کلام ہو گیا ابو بکر نے مجھے ایک کلمہ مکروہ کہا پھر نادام ہو کر مجھے بولے تم یہی مجھے کہہ لو کہ بدلہ ہو جائے میں نے کہا میں ایسا نہ کروں گا صدیق اکبر نے فرمایا تو مجھے کہہ لو ورنہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فریاد کروں گا میں نے کہا میں نہیں کہتا آخر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے حضور نے فرمایا اے ربیعہ تیرا اور صدیق کا کیا معاملہ ہے میں نے عرض کیا مجھے ایک کلمہ مکروہ کہا تھا اب چاہتے ہیں میں لوٹ کے کہوں میں نہیں کہتا فرمایا ہاں نہ کہہ ولیکن یوں کہہ کہ خدا تجھے بخش دے اے ابو بکر، رواہ احمد و قد مرفی فصل الصحابة۔ (635) (636)

اسی طرح فاروق اعظم کو ایک معاملہ پیش آیا، بخاری سیدنا ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں قال ((كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبل ابو بكر اخذ بطرف ثوبه حتى ابداعن ركبته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال يا رسول الله انه كان بيني وبين ابن الخطاب شيئا فاسرعت اليه ثم ندمت فسألته ان يغفر لي فابى علي فقبلت اليك فقال يغفر الله لك يا ابا بكر ثلاثا ثم ان عمر ندم فاتي منزل ابى بكر فسأل اثم ابو بكر فقالوا لا فاتي الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فجعل وجه النبي صلى

الله عليه وسلم يبتسم

(635) مسند احمد بن حنبل

(636) اسے امام احمد بن حنبل نے روایت کیا ہے اور تحقیق یہ روایت فصل الصحابة میں گزر گئی ہے۔





## الكلام البهی فی تشبه الصديق بالنبی

**فصل سادس:** ابو بکر کی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت میں۔

قال الفقیر عفا اللہ عنہ غایت مراد و نہایت مرام اصحاب کرام سید الانام علیہ الصلوۃ والسلام بلکہ تمامی اہل اسلام صرف یہی کہ اپنے اعمال قلب و افعال جوارح و کل حرکات و سکونات میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا حتی الوسع پورا پورا اتباع کریں تا (کہ) حسب استعداد ہر ایک کو اس جناب سے تشبہ حاصل اور وہ باعث قرب الہی و درجات نامتناہی ہو، رضائے الہی **اول** و بالذات رسول کی طرف توجہ فرماتی ہے اور اس کی وساطت سے متبعین کو بقدر اتباع و تشبہ اس سے بہرہ ملتا ہے مدار نجات و رفع درجات یہی تشبہ ہے جس قدر اعمال و اقوال انسان کے نبی کے اقوال و افعال سے بیگانہ ہوں گے اتنا ہی بارگاہ حق سے دور پڑے گا اور جس قدر مشابہ و یکرنگ اتنا ہی قریب و نزدیک، کفار نے مباہلت کلیہ پیدا کی بعد تمام نے انہیں جہنم دائمی میں پہنچایا صحابہ نے مشابہت کاملہ حاصل کی تمام امت سے مرتبہ ان کا افضل قرار پایا یہاں تک تو کلام اپنے افعال اختیار یہ میں تھا اور جہاں فضل الہی خود کفالت کا فرماتا اور بندہ کو اعلیٰ درجہ کی تربیت کرنا چاہتا ہے تقدیر ازیلی اس کے احوال غیر اختیار یہ کو بھی حالات طیبات نبی کے رنگ پر ڈھال لاتی ہے۔

**دوسرے** جب وجہ تخصیص کی فکر میں پڑتے ہیں جواب ملتا ہے ((ذلك فضلی

اوتیہ من اشاء)) (638) یعنی اگرچہ ہم حکیم ہیں جو کچھ کرتے ہیں مصالح نفس پر مبنی ہوتا ہے یہ مشابہتیں عطا فرمانا بھی بے وجہ نہ تھا کہ ہم نے اصل خلقت میں اس کے جوہر نفس کو رسول سے نہایت مناسبت پر خلق فرمایا ہے تو قابل اس تخصیص کے یہی تھا مگر تمہیں ادراک علت کے درپے نہ ہونا چاہئے مقام عبودیت و ربوبیت اسی کا مقتضی ہے کہ ہمارے افعال کی تفتیش نہ کرو اتنا سمجھ لو کہ ہم مالک مختار ہیں فضل ہمارا ہی ہے جسے چاہیں عطا فرمائیں اس وقت قدر

ترجمہ: یہ میرا فضل ہے جسے چاہتا ہوں میں دیتا ہوں۔



زیادہ مشابہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چال، ڈھال اور رحمت و فضل میں، اور جو تفصیل چاہئے تو مشابہات اس جناب گردوں قباب کی دائرہ حد و احصا سے خارج مگر اس وقت جس قدر خاطر فقیر میں حضور کرتے ہیں سلک تحریر میں منتظم ہوتے ہیں وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔<sup>(641)</sup>

### مشابہت ۱:

اللہ جل جلالہ و علم نوالہ نے نفس صدیق کو جوہر میں نفس سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایت ہمرنگ فرمایا تھا و قانع شوری میں جسے اطلاع تام ہے وہ خوب جانتا ہے کہ تمام امور میں جس طرف رائے شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا میلان ہوتا رائے صدیق کا بھی اسی طرف رجحان ہوتا جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اقدس میں آتی دل صدیق میں بھی خود بخود وہی قرار پاتی گویا یہ دونوں قلب دو آئینہ متقابل تھے کہ جو عکس اس میں پڑے گا اس میں بھی مرتسم ہو جائے گا اور یہ بات سوا حضرت صدیق کے دوسرے کو حاصل نہیں گلے نمونہ از چمن<sup>(642)</sup> ملاحظہ کیجئے اخرج البخاری فی قصۃ صلح الحدیبیۃ ((قال عمر بن الخطاب فأتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت الست نبی اللہ حقا قال ہلی قلت السنأ علی الحق وعدونا علی الباطل قال ہلی قلت فلم نعطى الدنیا فی دیننا اذا قال انی رسول اللہ ولست اعصیہ وهو ناصری قلت اولیس کنت تحدثنا انا سنأتی البیت فنطوف بہ قال ہلی افاخبرتک انا نأتیہ العام قلت لا قال فانک اتمیہ ومطوف بہ قال فأتیت ابا بکر فقلت یا ابا بکر ایس هذا نبی اللہ حقا قال ہلی قلت السنأ علی الحق وعدونا علی الباطل قال ہلی قلت فلم نعطى

~~~~~

قلمی نسخہ میں ”مشابہات“ کے ساتھ کوئی نمبرنگ نہیں تھی۔ سہولت کیلئے ہم نے لگادی ہے۔

(641) ترجمہ: اور میری توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے، اسی پر میرا توکل اور اسی کی طرف میری توجہ ہے۔

(642) ترجمہ: چمنستان حدیث میں سے ایک نوگفتہ پھول۔

اپنے رب کی نافرمانی نہیں کرتے اور وہ ان کی مدد کرنے والا ہے تو ان کی رکاب تھامے رہ کہ خدا کی قسم وہ حق پر ہیں، کہا: کیا ہم سے انہوں نے نہ کہا تھا کہ ہم کعبہ پہنچیں گے اور اس کا طواف کریں گے، فرمایا: کیوں نہیں سو کیا تمہیں یہ خبر دی تھی کہ اسی سال کعبہ پہنچیں گے عرض کیا: نہ، فرمایا: تو تو کعبہ پہنچے گا اور اس کا طواف کرے گا۔ عزیزا! دیکھا ہم رنگی صدیق کو کہ ہر سوال کا حرفاً حرفاً بعینہ وہی جواب ان کی زبان سے نکلا جو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اور جب سلطان جوارح قلب ہے تو ہم زبانی بے یکدلی کے کب متصور

ع فضل است مر خدا را بخشد به پیر کہ خواہد (644)

مشابہت ۲:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول روز سے کفر و کافرین کی مجالس سے محترز و خلوت پسند عزلت خواست تھے صدیق اکبر کو بھی تمام جہان میں کسی کی صحبت پسند نہ آئی اور بحکم حدیث صحیحین ((الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف)) (645) (646)

اٹھارہ برس کی عمر سے سید الغلیمین صلی اللہ علیہ وسلم کی ملازمت اختیار کی سفر و حضر میں ہمراہ رکاب رسالت کباب رہتے، یہاں تک کہ حضور والا مبعوث ہوئے پھر تو جن امور کو اپنی قوت فراست سے ادراک کر کے رفاقت والا اختیار کی تھی اب عین الیقین ہو گئے اس رابطہ اتحاد نے اور ہی استحکام پایا جس کی گرہ قیامت تک نہ کھلے گی۔

(644) ترجمہ: یہ اللہ تعالیٰ کا خاص فضل و کرم ہے کہ جسے چاہے اس میں سے وافر حصہ عطا فرماتا ہے۔

(645) ترجمہ: روحیں لشکر کے لشکر ہیں، جن میں وہاں تعارف ہوا ان میں یہاں الفت ہے اور جن میں وہاں پہچان نہ ہوئی یہاں ان میں اختلاف ہوا۔

(646) صحیح البخاری، کتاب احادیث انبیاء، باب الارواح جنود مجندة، حدیث ۳۳۶

۳، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۴/۱۳

تسلم)) (662)(663) ☆ وقوله صلى الله عليه وسلم ((الخراج بالضمان)) (664)(665) ☆ [1]

الی غیر ذلک ۔

ابو بکر صدیق پر بھی اس کا پرتوہ ٹھہرا اور فصل خطاب و حسن کلام میں پایہ رفیع عطا ہوا یہاں تک کہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم حدیث طویل میں فرماتے ہیں ((كنت امثلهم كلاما واصوبهم منطقا واطولهم صمتا وابلغهم قولا ای ابو بکر)) (666) آپ کا کلام سب سے بہتر تھا اور گفتار سب سے زیادہ درست اور طول خاموشی اور بلاغت کلام میں آپ کا مثل کوئی نہ تھا۔

اسی طرح امیر المؤمنین فاروق اعظم یا ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے انہیں ابلغ الناس کہا اور امیر المؤمنین عمر نے سقیفہ بنی ساعدہ میں لوگوں کے اجتماع اور انصار کے دعویٰ خلافت کے قصہ میں فرمایا میں نے فکر کر کے ایک کلام اپنے جی میں بنا رکھا تھا کہ انصار سے

☆ قولہ صلى الله عليه وسلم تسلّم، اخرجہ الشیخان۔ منہ

☆ [1] قولہ صلى الله عليه وسلم ((الخراج بالضمان))، اخرجہ احمد وابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة وابن حبان عن صديقة عائشة رضي الله تعالى عنها وصححه الترمذی وابن حبان والحاكم وابن القطان والمنذرى والمدينى والزركشى ١٢ منہ

☆ قولہ صلى الله عليه وسلم تسلّم، اخرجہ الشیخان۔ منہ

(661) صحيح البخاری، کتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي الى رسول الله، حديث ١، دار الفكر، بيروت، ص ١٤

(662) ترجمہ: اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ اسلام لاؤ سلامت رہو گے۔

(663) صحيح البخاری، کتاب بدء الوحي، حديث ٤، دار الفكر، بيروت، ص ٢٠

(664) ترجمہ: اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ نفع اس کے لئے جس پر ضمان ہو۔

(4665) سنن ابی داؤد، کتاب البيوع، باب في من اشترى عبدا فاستعمله ثم وجد به

عيبا، حديث ٣٥٠٨، دار الكتب العلمية، بيروت، ص ٥٥٨

(666) البحر الزخار بمسند البزار، مسند علي بن ابي طالب، حديث ٨٣٣، ٣/١٣١

ماخذ و مراجع

نمبر شمار	کتاب	مصنف/ مؤلف	مطبوعہ
1	القرآن العظیم	کلام الہی	
2	الکت والعیون (تفسیر المادوی)	ابوالحسن علی بن محمد بن محمد حبیب البصری (م ۳۵۰ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
3	ازالۃ الخفاء	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (م ۱۱۷۶ھ)	سہیل ایڈمی لاہور
4	الارکان الاربع	مولانا عبدالحی بخر العلوم (م ۱۲۲۵ھ)	اسلامیہ کونسل
5	الاشیاء والنظار	شیخ زین الدین بن ابراہیم ابن نجیم (م ۹۷۰ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
6	اشعة الممعات	شاہ عبدالحق محدث دہلوی (م ۱۰۵۲ھ)	رشیدیہ کونسل
7	اعلام الہدی عقیدہ ارباب الحق		
8	الاستیعاب فی معرفۃ الاسحاب	ابو عمر یوسف بن عبد اللہ انصاری القرطبی (م ۳۶۲ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
9	اخبار الاخیر	شاہ عبدالحق محدث دہلوی (م ۱۰۵۲ھ)	فاروق اکیڈمی خیرپور
10	البحر الزخار المعروف بمسند المیزار	ابوبکر احمد بن عمرو بن عبدالحق المیزار (م ۲۹۲ھ)	مکتبۃ العلوم والحکم، مدینۃ المنورہ
11	البدیع المسمی فی تخریج الاحادیث والآثار فی الشرح الکبیر	ابن السلقن سراج الدین ابو حفص عمر بن علی بن احمد الشافعی البصری (م ۸۰۳ھ)	المکتبۃ السعودیہ العربیہ ریاض
12	البحر الرائق	شیخ زین الدین بن ابراہیم ابن نجیم (م ۹۷۰ھ)	رشیدیہ کونسل
13	بستان العارفین	فقیہ ابواللیث نصر بن محمد السمرقندی (م ۳۷۲ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
14	ہجۃ الاسرار	یوسف بن جریر بنی قطونی (م ۷۱۳ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
15	تفسیر ابن کثیر	حافظ ابوالغدا محمد الدین ابن کثیر (م ۷۷۴ھ)	رشیدیہ کونسل
16	تفسیر القرطبی	ابو عبد اللہ محمد بن احمد القرطبی (م ۶۷۱ھ)	رشیدیہ کونسل
17	تختہ اشاء مشریہ	شاہ عبدالحق محدث دہلوی (م ۱۲۳۹ھ)	کتب خانہ اشاعت اسلام، دہلی
18	تمہید ابوشکور	ابوشکور سہلی (معاصر داتا علی بیجوری)	فرید بک سنال لاہور
19	تکمیل الایمان	شاہ عبدالحق محدث دہلوی (م ۱۰۵۲ھ)	عبد الرحیم کینڈی کراچی
20	تحقیق المقام شرح کفایۃ العوام		
21	ترجمہ عوارف		
22	تاریخ مدینہ دمشق	علی بن الحسن الدمشقی بابن عساکر (م ۵۷۱ھ)	دار احیاء التراث العربی، بیروت

23	تاریخ بغداد	ابو بکر احمد بن علی الخطیب البغدادی (م ۹۲ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
24	تاریخ الاسلام	حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی (م ۷۴۵ھ)	دارالکتب العربی، بیروت
25	تاریخ الخلفاء	جلال الدین عبدالرحمن بن کمال الدین سیوطی (م ۹۱۱ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
26	جامع صحیح بخاری	امام محمد بن اسماعیل البخاری (م ۲۵۶ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
27	جامع صحیح مسلم	مسلم بن حجاج القشیری (م ۲۶۱ھ)	دارالمغنی بیروت
28	جامع الترمذی	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی (م ۲۷۹ھ)	دارالفکر، بیروت
29	الجامع الکبیر	ابی الحسن عبید اللہ بن حسین الکرخی (م ۳۴۰ھ)	
30	جمع الجوامع فی الحدیث	جلال الدین عبدالرحمن بن کمال الدین سیوطی (م ۹۱۱ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
31	حلیۃ الاولیاء	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاسمانی (م ۴۳۰ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
32	خلاصۃ القتلائی	طاہر بن احمد عبدالرشید البخاری (م ۵۴۴ھ)	رشیدیہ، کوئٹہ
33	الخصائص الکبریٰ	جلال الدین عبدالرحمن بن کمال الدین سیوطی (م ۹۱۱ھ)	حقانیہ پشاور
34	الدر المنثور فی التفسیر بالماثور	جلال الدین عبدالرحمن بن کمال الدین سیوطی (م ۹۱۱ھ)	دار احیاء التراث العربی، بیروت
35	دلائل النبوة	ابو بکر بن احمد بن حسین بیہقی (م ۴۵۸ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
36	رد المحتار (فتاویٰ شامی)	محمد امین ابن عابد بن الشامی (م ۱۲۵۲ھ)	دار المعرفۃ، بیروت
37	الریاض المنیر فی فضائل الشجرہ	ابو جعفر احمد بن احمد الشیرازی الہمدانی (م ۶۹۳ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
38	الرواجز عن اقتراف الکبائر	شہاب الدین احمد بن محمد ابن حجر الہمدانی (م ۹۷۴ھ)	دارالفکر، بیروت
39	سنن ابن ماجہ	ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ (م ۲۷۳ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
40	سنن ابی داؤد	ابوداؤد سلیمان بن اشعث (م ۲۷۵ھ)	دار احیاء التراث العربی، بیروت
41	سنن نسائی	ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی (م ۳۰۳ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
42	میرت ابن ہشام	ابو محمد عبد الملک بن ہشام (م ۲۱۳ھ)	دار المعرفۃ، بیروت
43	میرت علیہ	علی بن برہان الدین طبری (م ۱۰۴۴ھ)	دار المعرفۃ، بیروت
44	شرح مسند امام اعظم	علی بن سلطان محمد القاری (م ۱۰۱۴ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
45	شرح المسلم للہودی	شیخ ابو زکریا یحییٰ بن شرف الہودی (م ۶۷۶ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
46	شعب الایمان	ابو بکر احمد بن حسین بن علی البہیقی (م ۴۵۸ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
47	شرح عقائد المسلمی	سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی (م ۷۹۲ھ)	مکتبۃ المدینہ، کراچی
48	شرح القاصد	سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی (م ۷۹۲ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت

49	شرح المواقف	سید شریف علی بن محمد البحر جانی (م ۱۸۱۶ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
50	شرح فدا کبر	علی بن سلطان محمد القاری (م ۱۰۱۴ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
51	شرح قصیدہ بدء العالی		
52	صحیح ابن حبان	محمد بن حبان (م ۲۵۴ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
53	الصواعق المحرقة	شہاب الدین احمد بن حجر المکی (م ۹۷۳ھ)	مجیدیہ، ملتان
54	الطبقات الکبریٰ	محمد بن سعد الزہری (م ۲۴۰ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
55	عقائد بزدوی		
56	غنیۃ المستملی	محمد ابراہیم بن محمد الخلی (م ۹۵۶ھ)	نعمانیہ، کوئٹہ
57	غنیۃ الطالبین	محمد بن عبد القادر جیلانی المعروف بغوث اعظم (م ۵۶۱ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
58	فتح القدر	کمال الدین محمد بن عبد الواحد بابن البہام (م ۸۶۱ھ)	رشیدیہ، کوئٹہ
59	فیض القدر شرح الجامع الصغیر	عبد الرؤف السناوی (م ۱۰۳۱ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
60	قصیدہ بدء العالی	علامہ سراج الدین ابوالحسن علی بن عثمان اوشی (م ۵۶۹ھ)	حقیقت کتابی، تنہیل
61	کنز العمال	علاء الدین علی بن اسمعیل بن حسام الدین (م ۹۷۵ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
62	کتاب البعث والنشور	عبد اللہ بن محمد ابن ابی الدنیا (م ۲۸۱ھ)	دار الفکر، بیروت
63	اکامل فی ضعفاء الرجال	امام عبد اللہ بن عدی البحر جانی (م ۳۶۵ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
64	کفایۃ العوام		
65	مجمع بحار الانوار	محمد طاہر الصدیقی (م ۹۸۱ھ)	مکتبہ دارالایمان، مدینہ منورہ
66	مجمع الانہر فی شرح منہج الامیر	عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان داماد آندی شیخی زاہد (م ۱۰۷۷ھ)	غفاریہ، کوئٹہ
67	المخارقات فی الحدیث	ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد مقدسی (م ۶۴۳ھ)	تحفۃ الحدیث، مدینہ منورہ
68	مرقات شرح مشکوٰۃ	علی بن سلطان ملا علی قاری (م ۱۰۱۴ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
69	المستدرک للحاکم	ابو عبد اللہ الحاکم (م ۴۰۵ھ)	دار المعرفہ، بیروت
70	مسند ابی یعلیٰ	احمد بن علی الموصلی (م ۳۰۷ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
71	مسند الامام احمد بن حنبل	امام احمد بن محمد بن حنبل (م ۲۴۱ھ)	دار الفکر، بیروت
72	مصنف ابن ابی شیبہ	ابو بکر عبد اللہ بن محمد احمد النعمانی (م ۲۴۵ھ)	دار الفکر، بیروت
73	معرفۃ الصحابہ	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاسمہانی (م ۴۳۰ھ)	دار المعرفہ، بیروت
74	المعجم الاوسط	سلیمان بن احمد الطبرانی (م ۳۶۰ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت

75	المعجم الکبیر	سلیمان بن احمد الطبرانی (م ۳۶۰ھ)	دار الحیاء، ترات
76	مشکوٰۃ المصابیح	شیخ ولی الدین العراقي (م ۷۴۳ھ)	دار الفکر، بیروت
77	معالم التنزیل تفسیر البغوی	ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی (م ۵۱۶ھ)	دار الفکر، بیروت
78	المواہب اللدنیہ	احمد بن محمد القسطلانی (م ۹۲۳ھ)	دار الفکر، بیروت
79	نخ الروض النازہ فی شرح الفقہ الاکبر	علی بن سلطان محمد القاری (م ۱۰۱۳ھ)	کتابخانہ
80	مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات	محمد مہدی بن احمد القاسی القصوی المائلی (م ۱۱۰۹ھ)	مکتبہ نوریہ رسمیہ فیصل آباد
81	نور الانوار	احمد بن ابوسعید المعروف بملا جیون (م ۱۱۳۰ھ)	رحمۃ اللہ علیہ، لاہور
82	ہشت بہشت		پرنسپل سائنس، لاہور

فلمی نسخے کا عکس

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی افضل المرسلین والرحمة الرحمة
 من اللہ ربہم اجمعین علی اللہ ترکنا ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی اعظم

مقدمہ تحقیق معنی افضلیت میں

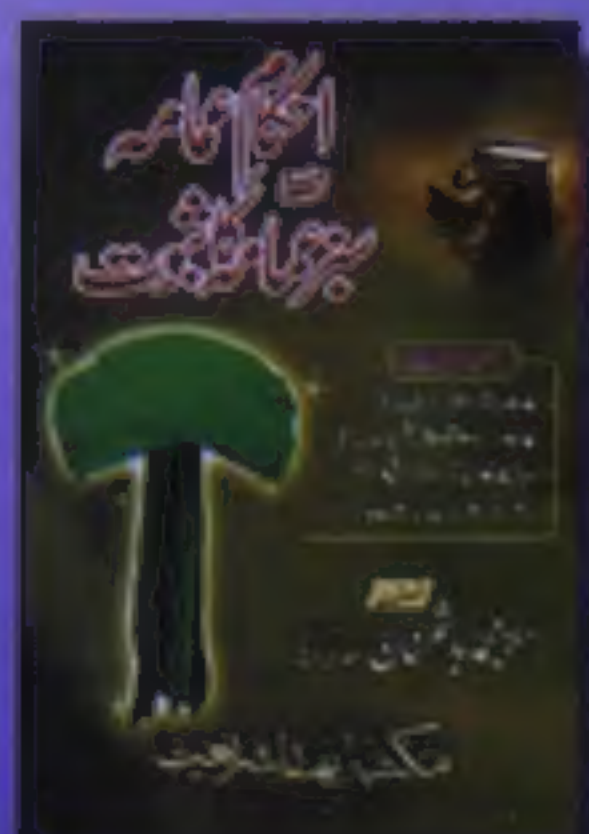
اس مسئلہ میں پھر دن برتھڑہ اولیٰ حضرت میں سچا نہ دل خدا سے جہاں سے کرامتیں ہوتی ہیں اور ان کے
 اثرات کا عالم ارواح سے ہدایت خلق کے لئے دارالہجوم والا جزا میں بھی ہر وقت ہر زمانہ میں
 ہمارا ہم اوکی محبت و معیت و ایثار و قربانیت کے لئے یہاں تازا نہ رہی میں اوکی خدمت
 اور طاقت و نصرت و اعانت سے بہرہ یاب ہوں اور اوکی سایہ عاطفت میں روادہ ہوں اور کلام
 پر عدس باکر اوکی عادتیں سیکھیں اور تخلق باخلاق اور ہوا میں ہر جہت سے خیر حاصل کر لیں اور
 بہت اور خلق کو اوکی بدش برہایت اور اوکی شرع کی طرف اشارہ و دعوت کریں اور جو لوگ
 مشرک یا مان ہوں ان کے اخلاق و عادت دیکھ کر نبی کی عادت و اخلاق سیکھیں اور ہمیشہ ان کی
 من گھڑی بات سے باز رہیں اور ان کی باتوں سے بچیں اور ان کی تعلیم و تہذیب و خلق و اعتبار کا
 اثر حاصل کر لیں اور ان کے ساتھ ساتھ ہی ہوں اور ان کی اپنی اور ان کی اپنی اور ان کی اپنی اور ان کی اپنی
 بعد میں پھر بھی جا کر اور وہ سلسلہ طہرہ جسے پہلے شروع ہوا تھا پھر نظام ہادی و صریحہ لغویہ
 و متعلقہ عالم انہی دایہ و آفات اور نجوم و راس کے طریق و غروب میں تھا کما اہلک
 ہی خلقہ ہی تشریف جہان میں جو ملک و تار کی عالم پر جا کی گئی ہی عذاب فاش و عذاب
 کائنات میں ہر سن میں فرق کفار کا انشعاب بکثرت تھا اور ہم سابقہ کی گراہی و فطرت
 اور انہی حدیث و انشعاب اب علاوہ اب وقت وہ آیا کہ آفتاب ختمیت طلوع فرما اور عالم میں
 اور انہی حدیث و انشعاب اب علاوہ اب وقت وہ آیا کہ آفتاب ختمیت طلوع فرما اور عالم میں
 اور انہی حدیث و انشعاب اب علاوہ اب وقت وہ آیا کہ آفتاب ختمیت طلوع فرما اور عالم میں
 اور انہی حدیث و انشعاب اب علاوہ اب وقت وہ آیا کہ آفتاب ختمیت طلوع فرما اور عالم میں

اداریے کی دیگر قابل مطالعہ کتب

قیمت	مصنف	نام کتاب
40	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	احکام عمامہ مع سبز عمامہ کا ثبوت
40	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	احکام داڑھی مع وجوب داڑھی پر دلائل
40	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	احکام لقمہ
60	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	احکام میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع افعال میلاد کا ثبوت
60	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	حکومت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
200	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	تلخیص فتاویٰ رضویہ جلد 5
220	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	تلخیص فتاویٰ رضویہ جلد 6
220	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	تلخیص فتاویٰ رضویہ جلد 7
240	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	تلخیص فتاویٰ رضویہ جلد 8
80	مفتی محمد اظہر عطاری المدنی	موبائل فون
60	مفتی محمد انس رضا عطاری	مزار اور مندر میں فرق
40	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان مولانا محمد منزل رضا قادری عطاری	الهدایة المبارکة فی خلق الملائكة تحقیق و تخریج و تحشیہ مع ترجمہ عربی عبارات

مکتبہ بہار شریعت، دربار مارکیٹ، لاہور

ادارہ کی دیگر قابل مطالعہ کتب



داتا دزب مارکیٹ لاہور
0322-4304109
مکتبہ بہار شریعت